

## 净宗十三祖师

[www.donglin.org](http://www.donglin.org)

净宗初祖庐山东林慧远大师

净宗二祖长安光明善导大师

净宗三祖南岳般舟承远大师

净宗四祖五台竹林法照大师

净宗五祖新定乌龙少康大师

净宗六祖杭州永明延寿大师

净宗七祖杭州昭庆省常大师

净宗八祖杭州云栖莲池大师

净宗九祖北天目灵峰藕益大师

净宗十祖虞山普仁截流大师

净宗十一祖杭州梵天省庵大师

净宗十二祖红螺资福彻悟大师

净宗十三祖苏州灵岩印光大师

## 净宗初祖庐山东林慧远大师

### 1、生平

远公大师(公元 334 年—416 年), 东晋时代人, 俗姓贾, 出生于雁门楼烦(今山西代县)世代书香之家. 远公从小资质聪颖, 勤思敏学, 十三岁时就随舅父游学许昌, 洛阳等地. 精通儒道, 旁通老庄. 二十一岁时偕同母弟慧持前往太行山聆听道安法师讲《般若经》, 于是悟彻真谛, 感叹的说:“儒道九流学说, 皆如糠粃.”于是发心舍俗出家, 随从道安法师修行. 纵观法师一生的德业, 可以概述为四:

#### (1) 弘护佛法, 尊严僧格

远公大师出家后, 卓尔不群, 发心广大, “常欲总摄纲维, 以大法为己任”, 精进为道, 无时或懈, 道念日纯. 道安大师常常赞叹说:“使佛道流布中国的使命, 就寄托在慧远身上了!”由此可见远公的器识超出常伦. 远公二十四岁时, 便开始升座讲法, 听众有不能理解的地方, 远公就援引庄子的义理为连类, 采用格义的方法, 令听众清楚的领悟. 由于这种讲经的善巧方便, 道安大师便特许远公阅读外道典籍. 远公讲道之余亦勤以著述, 相传鸠摩罗什大师读到远公所著《法性论》后, 大加赞云:边方未见经, 便暗与理合, 岂不妙哉!

在弘法传道的过程中, 许多人归投到远公座下. 东晋太元四年(公元 379 年), 道安大师为前秦苻坚所执, 往长安, 其徒众星散, 远公率领弟子数十人, 打算去广东罗浮山, 路过浔阳(今江西九江), 见庐山清净, 足可以息心敛影办道, 是住锡庐山龙泉精舍. 时有远公道友慧永, 对刺史桓伊说:“远公刚刚开始弘法, 就有很多的徒众来亲近他, 将来一定有更多的学者来追随他, 如没有一个比较大的道场, 那怎么办?”桓伊听了这话, 发心建造东林寺. 远公自此以东林为道场, 修身弘道, 著书立说, 三十年迹不入俗, 影不出山. 由于远公的德望, 当时的东林寺成为南方佛教的中心. 天竺僧侣, 望风遥仰, “东向稽首, 献心庐岳”. 庐山东林寺与长安逍遥圆鸠摩罗什译场, 作为南北二大佛教中心, 遥相呼应。

远公作为一代佛教领袖, 十分注重僧格的尊严, 针对当朝某些官员提出沙门应礼拜帝王的说法, 著《沙门不敬王者论》五篇, 阐述僧人不礼拜帝王的道理, 高标出家修道的胸襟, 云:“出家者, 能遁世以求其志, 变俗以达其道. 变俗, 则服章不

得与世典同礼；遁世，则宜高尚其迹。夫然者，故能拯逆俗于沉流，拔幽根于重劫，远通三乘之津，广开人天之路。如令一夫全德，则道洽六亲，泽流天下，虽不处王侯之位，固以协契皇极，在宥生民矣。是故内乖天属之重而不违其孝，外阙奉王之恭而不失其敬也。”远公于此推重出家的志向，赞叹修道的功德，无非欲令世人具敬僧之心，亦令僧人自尊自强。由此，远公严正声称：“袈裟非朝宗之服，钵盂非廊庙之器，沙门尘外之人，不应致敬王者。”可谓掷地有声，凛然刚骨，力争僧格的尊严与独立。迫使篡位的桓玄，下诏书确立僧人不礼敬帝王的条制，自此便成为中国的规约。

远公志逾丹石，不畏权势，心量广大，惟道是从，保持着崇高的僧格形象。试以二例为证。其一，晋安帝自江陵回京师，辅国何无忌曾劝远公在江干侯迎，远公称疾不行。安帝不特不以此为忤，反而来信安慰远公，谓：“知所患未佳，其情耿耿——法师既养素山林，又所患未痊，遂无复因，增其叹恨”。其二，桓玄征伐殷仲堪，行军经过庐山，要远公出虎溪一见，远公亦称疾不堪以行，决不破例出虎溪去见宾客，桓玄只得自己入山，起初桓玄傲气十足，不肯向远公敬礼，哪知一见远公的严肃神韵，不觉自然而然的致敬起来。桓玄问：“不敢毁伤，何以剪削？”远公答“立身行道”。桓玄称善。桓玄的问难基于孝经中“身体肤发，受之父母，不敢毁伤”，以此经文非难慧远“剪削”（剃发）为僧的行为，至对手与不孝的地位。远公“立身行道”的答语也出自《孝经》，言简意深，令桓玄十分佩服。桓玄下山后对左右随从说：“象远公这样的人，实是我平生所未见过的，的确是个高僧大德！其后桓玄沙汰僧众，特对他的幕僚说：“沙门有能申述经诰，畅说义理，或禁行修整者，始可以宣寄大化。其有违于此者，悉当罢黜。唯庐山道德所居，不在搜简之例。”远公为此致书桓玄，广立沙汰僧人的条制，桓玄悉皆遵从。由此可见远公感化人之深。远公具深厚的摄受众生之婆心。陆修静乃异教学者，而远公送过虎溪，不以人而弃其言。陶渊明沉湎于酒，而与之交往甚密，欲其参加莲社，简小节而取其旷达。朝廷叛军首领卢循，远公执手叙旧，慈怀平等。足证远公荷负至教，垂裕天人。祖师风范，高山仰止。

## (2) 道隆德盛，威神莫测

远公一生德业隆盛, 饮誉遐迩. 许多外国僧人都说震旦有菩萨大士应化, 经常焚香礼拜, 钦养庐山. 远公本迹, 我人难以测度 (鸠摩罗什大师称赞为东方护法菩萨), 然其威神妙用之事相, 亦足以感化人心。

远公率众初抵庐山时, 寻找创立寺宇的地方. 一日与诸弟子访履林涧, 疲息此地, 群僧并渴, 率同立誓曰: “若使此处亦立精舍, 当愿神力, 即出佳泉.” 尔时, 远公以锡杖掘起, 清泉涌出, 因之构筑堂宇. 其后天尝亢旱, 远公率诸僧转《海龙王经》, 为民乞雨. 转读未毕, 泉池中有物, 形如巨蛇, 腾空而去. 俄而洪雨四澎, 旱情缓解. 以有龙瑞, 遂号龙泉经舍。

建造东林寺之初, 木材匮乏, 远公为此发愁, 夜梦山神禀告: “此山足可栖神, 愿毋他往.” 当夜天空电闪雷鸣, 风雨交加, 殿前水池中, 涌出许多上好的木材 (出木池遗址尚存东林寺). 刺史桓伊大为惊讶, 更相信远公是神僧, 招呼百姓出工出力, 建寺速度加快. 因将大殿称作神运宝殿。

陶侃在广州作刺史时, 一渔人见海中有神光, 撒网至放光处, 得金文殊像, 上有“阿育王造”的字样. 陶侃以此金像送武昌寒溪寺供养. 后来寒溪寺遭火灾, 殿宇全被焚毁, 唯有金文殊像及其供像的殿堂得以幸存. 陶侃移任江州作官后, 派人迎请金文殊像, 谁知金像抬到舟船便沉到水底, 多次打捞, 了无踪迹. 当时有民谣云: “(金像) 可以诚至, 难以力招”. 东林寺建成后, 远公至江上虔诚祷之, 金像忽然浮出水面, 遂恭迎金像至神运殿, 另造重阁以供养, 并制文殊瑞像赞。

远公容貌威严, 令人一见顿生敬畏之心. 据传记载: “时有慧义法师, 以强正自命, 不肯服人, 对远公弟子慧宝说: “你们都是一帮庸才, 所以对慧远推服的不得了. 你们看我和他辩论.” 及到听远公讲《法华经》时, 屡次欲提出问题来问难, 终因心情战栗, 汗流浹背, 一句也不敢问. 另有谢灵运恃才傲物, 一见远公, 肃然心服. 足见远公感格人心之威德。

### (3) 礼敬梵僧, 译经典

东晋时代, 佛法虽已不断地传入, 然尚不完备, 所以梵僧来华弘化者, 仍然络绎不绝. 远公感于法道有缺, 曾派弟子法净, 法领等西行取经, 得到诸多梵本佛经。

远遂于庐山置般若台译经,成为我国翻译史上私立译场的第一人.远公重视与梵僧大德交往,礼请他们弘法译经,略举数例:

(一)弗若多罗是专精《十诵律》部的学者,曾与鸠摩罗什合译《十诵律》,不幸未译完,就忽尔去世.远公对此非常慨叹,痛惜大法不能东来.后来,以律藏驰名的昙摩留支来到关中,远在庐山的远公即遣弟子昙邕入秦,亲笔致书昙摩留支,请他发心将未译出的《十诵律》余分翻译过来,昙摩留支受远公至诚所感,遂将弗若多罗未竟的部分译出,成为我国第一部完整的比丘律藏。

(二)鸠摩罗什大师佛学精深,独步阎浮,于姚秦时代入关,大兴译场,学者云集,成为北方佛教的中心.远公常常修书通好,殷殷致问,请教修证佛法过程中的疑难问题(其问答内容具见《大乘大义章》),表现出远公作为一代祖师,心胸广大,谦虚好学的风范,亦是文化交流的一段佳话。

(三)佛陀跋陀罗尊者,又称觉贤,北天竺迦毗罗卫国(今尼泊尔境内)人,释迦族,甘露饭王后裔.以精通禅律驰名,于义熙四年(408年)来到长安.觉贤三藏因被人指斥显神通而见摈与北方,远公特遣弟子昙邕入关,替他们和解,由于觉贤不愿再回北方,便投奔远公.远公予以热烈欢迎,邀他加入莲社,请他翻译佛经,并以负责的精神书国主姚兴,为觉贤解除了被摈的处分,恢复了觉贤的名誉.后来,觉贤又被邀到建康道场寺,译出《华严经》(晋译六十卷),《僧祇律》等佛典13种共125卷,为大乘瑜伽学说东流开了先河.华严宗风的阐播,亦造端于觉贤的南下.南下的觉贤,所以有造于我佛教,其功仍在远公.假定不是远公的宽宏大量,觉贤虽怀大法也无由播扬.觉贤三藏终生不忘远公的知遇之恩,遗嘱圆寂后骨灰安放东林寺,其舍利塔建在东林寺.觉贤是历史上第一位葬在庐山的外国僧人。

从上可见,远公虽则是净宗行人,然对大乘各宗各派的弘传事业,都以极大的热情予以推动.这种为法的精神,表现出一代宗师的德操。

#### (4) 启建莲社,上品往生

远公在东林寺结莲社,率众精进念佛,共朝西方.凿池种莲华,在水中立十二品莲叶,随波旋转,分刻昼夜作为行道的节制,称为莲漏.由于修行的理论与方法正确,莲社123人,均有往生净土的瑞相.远公临终预知时至,将一生三次见佛的

事实告之弟子，制订遗嘱，依古礼露其形骸于松林，与鸟兽结缘，至期果然安坐而化，上品往生。享年八十三岁。

远公大师往生，道俗奔丧，络绎不绝。四众弟子不忍露骸松林，便奉远公全躯葬于西岭，治冢垒塔，谢灵运作碑文，以铭其德。后人在寺中图画远公像，令人瞻仰。远公大师德业广被，自晋至宋历代帝王谥号追荐多达五次。

## 2、思想

远公大师的净土思想是古印度净土教在我国初始弘传的理论结晶，是佛教文化与中国文化碰撞交融的产物，同时又于东晋时代苦难现实的催化及远公个人修学的背景相关。兹对远公净土思想特色概述有三：

### （1）超越因果轮回的捷径——往生净土

远公净土思想的形成，肇始于其对神识不灭，三世因果，轮回报应之笃信。远公阐述形灭而神不灭的观点，认为神之传于异形，犹火之传于异薪，薪异而火一，形异而神同。惑者但以一生为尽，故以为形朽而神丧，而人之所以生死流转者，乃因无明贪爱为惑为累。无明掩其照，则情想凝滞外物；贪爱流其性，则四大结聚成形。无明贪爱不息，则此生之后仍受他身；此生之后，犹有来生，是则生生而不绝，永堕生死轮回。

由神识不灭的理念，推衍三世因果论，以破斥俗人怀疑善恶无现实验证的譬论。远公依据佛经的业报论加以诠释：业有现报，生报，后报三种类型。何谓现报？此身造作善恶业，当生便受果报。何谓生报？此身造作善恶业，来生即受果报。何谓后报？此生造作善恶业，或经二生，或经三生——————百生，千生乃至无数劫才受果报。所受何种果报，没有必然规律，由心而感，心无定相，感事而应，因果感应的格局千变万化，报应有迟速先后的差异。然而，善恶赏罚终会会合，此乃任运自然之事。现实生活中常有行善得祸，为恶得福的现象，是由于现生善业未报而昔世恶行始熟使然。所以，三世因果报应乃是广阔时空的生命真相。如只是拘限于一生来考究，便很难明了善恶报应之理。

远公深信神识不灭，三世轮转的生命理念，所以，深惧生死之苦，累劫轮回之痛，汲汲以求出离生死险道的路途。故而一闻净宗念佛法门，便一往情深，专注期生西方圣妙净土，永享长乐我净之妙乐。远公的这种心路历程，亦成为莲社的精神理念。这个理念充分体现在刘遗民领命所作的《西方发愿文》中。《西方发愿文》全文434个字，行文流畅，言简意赅，以和美的音韵，崇高的意境，抒发着对西方极乐世界由衷神往之忱，感人至深。

由上可知，神识不灭，生死轮回的理念是净宗修持的必要前提，如果不相信这两点，便难以发起念佛求往生之心。以陶渊明为例，陶渊明隐居不仕，刘遗民，周续之与之相从甚密，被人称为浔阳三隐。刘，周均是莲社高贤骨干。陶渊明与远公吟咏唱和，有虎溪三笑之美谈。远公与莲友们再三劝勉他加入莲社，甚至特许他喝酒，渊明攒眉而去，始终未曾加入。其原由结症乃是，陶渊明不认同神识不灭，生死轮回的理念。这种意向在他的诗歌中每每见到。诸如《挽歌辞》写道：“死去何所道，托体同山阿。”人死了和山川大地融为一体，有什么神灵不灭，轮回果报可言呢！《和刘柴桑》又云：“去去百年外，身名同翳如！”人死之后，名字和身体都会被淹没，还追求什么来世！陶渊明隐居田园22年，与远公及莲社诸贤广交朋友，却始终不入莲社，可见净宗起信是何其之难。净宗起信先从信三世因果轮回始，否则便难入净宗念佛之门。

远公净土思想的产生，亦与当时社会苦难现实的催化有关。从汉末到晋末，政治失轨，从王族贵绅到庶民百姓，无一不像幕燕釜鱼，朝不保夕。加之天灾旱蝗频仍，饥疫横行，人们相率互食，苦难的境遇激发着人们的出离心，这种社会心态恰与净宗求生净土的出世理念耦合，由是，古印度的净土教便在当时的社会文化土壤中找到了生长点。远公应劫而生，融汇老庄禅教思想，会归念佛求生西方净土，一呼百应，风云际会，揭开弘传净宗的序幕。远公的净土思想即是净宗理念与社会需要的融合，又折射出中国文化现实的色彩。由于远公的德望与修证成就，往生净土是超越生死轮回的捷径这一理念，便成为当时广大佛教徒的共识，并对以后的中国佛教发展，产生着深远的影响。

## （2）渗透禅智的念佛思想

远公念佛思想与其修学背景密切相关。从汉至晋，印度教传入我国的主要是般若与禅学两系。远公出家后，跟随道安大师 25 年，受其熏陶影响甚大。道安大师的“本无论”是般若学六学之一，认为一切诸法本迹空寂，故云本无。无在万化之前，空为众形之始。道安大师的修行方法是般若与禅法并重。般若是理论，禅法是实践，二者不可偏废。只有通过禅法的修持，才能真正悟证般若，臻于法性境界。

远公承继了这一思想，曾云：“夫三业之行，以禅智为宗，禅非智无以穷其寂，智非禅无以深其照，则禅寂之要，照寂之谓。其相济也，照不离寂，寂不离照。感则俱游，应必同趣。功玄于在用，交养于万法。”远公推重僧智的理念，运用在他的念佛行持中，形成禅观念佛的特色。

远公的这一思想特色，鲜明的体现在他对念佛三昧的诠释中。远公写道：“复称三昧者何？专思寂想之谓也。思专，则志一不分；想寂，则气虚神朗。气虚，则神恬其照；神朗，则无幽不彻。斯二者，是自然之玄符，会一而致用也。”远公首先开示三昧的内涵境界，初以耳识闻信弥陀名号，次以意识专注忆念。念到极处，人法两忘。如是第六识脱，则第七末那识自然不行，即是思寂。这样巨浪微波，咸成止水；浓云薄雾，尽作澄空。唯是一心，更无余法。内在智光得以显发，慧光鉴照洞明一切幽玄，生发无穷的妙用。

远公进而阐发念佛三昧是诸三昧中最殊胜的。云：“又诸三昧，其名甚众，功高易进，念佛为先。何者？穷玄极寂，尊号如来，体神合变，应不以方。故令入斯定者，昧然忘知，即所缘以成鉴。鉴明，则内外交映，而万象生焉。非耳目之所暨，而闻见行焉。于是睹夫渊凝虚镜之体，则悟灵根（相）湛一，清明自然。察夫玄音以叩心听，则尘累每消，滞情融朗。非天下之至妙，孰能与于此哉？”远公这段文句，是悟证的境界之语，颇难把握准确，勉强体会，可译白如下：

远公认为：三昧的名称很多，在诸三昧中，以功德高，进展容易的标准来衡量，当推念佛三昧最为第一。这是什么缘故呢？穷尽玄妙，通达寂灭的境界，既是如来性体。如来性体，任运神妙，随缘妙应，无有定规。如来体性能令证入念佛三昧的行人，浑然消泯人我是非的界限，遣当种种知见，涉缘应事，如同镜子。镜子明亮，内照清楚，便能映现森罗万象的相状。即便耳与眼不能视听的景物，但运用闻性与见



性,亦能通晓无碍.在念佛三昧中能睹见渊深,凝寂,虚灵之镜(心)体,悟证灵性本原湛明一体,清净透明,法尔自然.以本心聆听内在的玄音,扣诚发响,能令尘劳系念渐除,滞塞的情执徐徐融化开朗.这个境界的获得,若不是天下至妙的念佛法门,还有什么方法能够达到呢?!

远公这段文字所展示的念佛三昧,着重自他二力的修证,然以禅观证悟,栖神净土,兼仰佛力.如是,便避免了渺茫无主,蹈虚履空的窠臼.远公以净宗经典为依据,使其念佛思想获得正确的基石,内蕴净宗实质内涵,从而使他的念佛三昧达到了纯正而如法的境地。

### (3)定中见佛,归命安养

远公所创莲社,以修念佛三昧为主,其所依据的经典是《无量寿经》与《般舟三昧经》.《无量寿经》所示“发菩提心,一向专念阿弥陀佛,”乃是远公及莲社诸贤共修的纲宗.远公以及莲社其他同伦,修念佛三昧,大多有定中见佛的体验.史料记载:“远公禅定中三次见佛.刘遗民专念禅坐,始涉半年,定中见佛,行足遇佛,佛于空现,光照天地,皆作金色。

远公对定中见佛事,尚存疑滞,曾向鸠摩罗什大师咨询.远公根据《般舟三昧经》.所常引用的梦喻发问:谓定中所见的佛,假如真的属于梦的话,那不过是主观的想象而已,并不是真的佛现,故此佛不可能为我等断除疑网.假如是客观外来的佛,佛既是真实的显现,为何又以梦为喻呢?

什公回答这个问题,详明周全,首先指陈见佛有三类:一自得天眼而见佛.二是神通自如,飞到十方去见佛.三是凡夫修止禅定,心止一处而见佛.《般舟三昧经》以梦喻定中见佛事,仅取梦中之事历历分明,能见能闻,并非如梦的虚妄.经典处处指尘阿弥陀佛西方极乐世界真实不虚.定中见佛虽由心意识的专注忆想,然而其所具境界并非虚妄,乃是众生与佛感应道交所现出的景况.佛的法身遍一切处,亦便入到一切行人心中.若行人心想佛时,水清月现,佛身显现,是故行人见诸佛身,不可当作虚妄幻觉来看待.可知念佛三昧,须具佛功德力,三昧力与自善根力,具足如是三种因缘,即得明见彼佛如来。

从远公所提的问题中可知,远公不仅确切的修此念佛三昧,而且对念佛三昧的内涵境界,照见明了.远公由入三昧——见佛——往生,形成其净业修证的脉络路向.远公之念佛以信心切入,着重凝观禅定,入三昧境界,即可随宜应物,显现妙境,终能见及佛境.受佛力法力之加持,坚固皈命西方极乐世界之愿心,命终得以上品往生,此即远公禅观念佛之要义。

远公这种别具一格的念佛思想与实践,在当时的佛学界引起了巨大的反响,为净土宗在中国生根广被,作出了重大的贡献.古印度净土教在中国传布伊始,尽管有《佛说清净平等觉经》,《般舟三昧经》等译出,然人们尚待观望,试探的态度,有没有阿弥陀佛?遥远的界外是否存在西方极乐世界?这些疑虑一方面要靠经典圣言量化解,另一方面,人们更希望有一种验证.这种验证,对净土教在中土的传布,关系重大.远公值此之际,以渊博的佛学造诣,以精勤专志的修持,向中国佛学界提供了这种验证,不仅是一人的验证,而且是莲社作为团体的验证——莲社 123 位同仁,或禅定中,或在梦中,或在临命终时见到阿弥陀佛,见到西方极乐世界的胜境,与佛典所记载的无二无别.远公以一代佛学领袖的德望向世人作出的验证,震撼着中国广大信众的心灵,为净土教在华夏的流布,注入了巨大的动力.中国人从此建立了一个永不倾覆的终极目标:念佛求生阿弥陀佛西方极乐世界,永脱轮回生死之苦,亲证穷玄极寂的自性如来.同时,远公以自己的佛法实践昭示:惟凭自力坐断生死殊不容易,应自力他力并重,皈依阿弥陀佛极乐世界,方是了生脱死的稳妥道路.远公对中国民众的这种贡献,堪称如来使者,真报佛恩。

另外,古印度念佛法门在中国庐山东林寺生根开花结果,并非偶然.念佛往生法门极具超越性意向,在佛教诸修行门中,亦是有信仰契入的胜异方便.是故,这个特别法门的播扬得有一相应的沃土.而庐山正是一座隐逸文化名山,自殷周以来,便有诸多道人隐栖此山修行.自古迄今,庐山成为儒,释,道三家的文化源头.1996年12月,联合国教科文组织将庐山作为“世界文化景观”列入《世界遗产名录》,评价曰:“庐山的历史遗迹以其独特的方式,融汇在具有突出价值的自然美之中,形成了极高美学价值的与中华民族精神和文化生活紧密相连的文化景观.”名人,名山与胜异法门,相得益彰,妙合天然。

## 净宗二祖长安光明善导大师

### 1、生平

善导大师（公元 613—681 年）出生于隋大业九年，安徽泗洲（一说山东临淄人），年少出家。纵观大师一生德业，概述有二：

#### （1）归心净土，勤笃苦行

善导大师出家后，早年修习《法华经》，《维摩诘经》，后见西方净土变相与《观无量寿佛经》，心生欢喜，欣慕西方极乐世界，每常诵习十六观行，冥心思维，如法作观，未经数年已成深妙，便于定中，备观宝阁，瑶池，金座，宛在目前，涕泗交流，举身投地。

贞观十五年，大师二十九岁，至西河石壁谷玄中寺，见道绰禅师，蒙授《无量寿经》。见净土九品道场，大喜曰：“此真入佛之津要！修余行业，迂僻难成；唯此法门，速超生死。”于是勤笃精苦，昼夜礼诵，如救头然。每入室长跪唱佛，不到力尽，终不休歇。寒冰天气念佛，亦要念到汗湿衣襟才止息。出则演说净土法门，三十余年，未尝睡眠。护持戒品，纤毫不犯。心绝念于名闻利禄，从不举目见女人。律己俊严，待人慈爱宽恕。凡美味佳肴皆供养大众，粗粝饭食则留给自己。佛前的灯，常年不熄，三衣瓶钵，不用人替自己拿。从不与人聚谈世俗之事，恐怕耽误净业。大师念佛功深，成就殊胜，念一声佛，则有一道光明从其口出；念十百千声，便有十百千道光明从其口出，自证境界不可思议。

#### （2）弘扬净土，悲心愿切

大师自利成就，悲心不舍众生，几十年来，孜孜弘扬净土法门，所有的香金都用来写《阿弥陀经》，多达十万余卷，画西方净土变相三百余处。大师少时，偶见西方净土变相而引发愿往生心，推己及人，了知艺术感染力与渗透力甚大，故致力于净宗艺术性的弘扬。敦煌千洞中《观无量寿经》曼荼罗的成立，即是大师亲自作画，流传于世。据载，洛阳龙门石窟卢舍那佛乃由善导大师监制。自古迄今，这尊佛像，以其丰颐秀目，既庄严雄伟又不失睿智慈祥的风格，予人以心灵的震撼。

由于大师净土信念诚挚，德业隆盛，故四众弟子受其感化而归心净土者不胜枚举，其中也有难抑厌娑婆欣极乐之情，以至舍身往生者。据记载：大师在光明寺说法，有人告大师曰：“今念佛名，定生净土否？”大师答曰：“定生！定生！”其人礼拜讫，口诵南无阿弥陀佛，声声相次，出光明寺门，上柳树表，合掌西望，倒投身下，至地遂逝。《乐邦文类》，《往生传》等，记为善导大师登树自投而逝。考以唐道宣律师所亲闻实录，以及善导大师的塔铭碑记，均无投身自逝之说。证知大师自投之说，实为传闻之误。大师感化力甚大，其弟子中，有诵《阿弥陀经》十万至五十万遍者，有日课佛名自一万至十万者，其间得念佛三昧成就往生净土者，不可记述。

大师于唐高宗永隆三年（公元681年）三月十四日示寂，享寿六十九岁。弟子怀恠等瘞于长安城内禾原，为大师造塔，并建伽蓝（即今香积寺）。植神木灵草，四时供养不怠。

大师遗著存世者共五部九卷，计为《观经四贴疏》四卷，《往生礼赞》一卷，《观念佛法门》一卷，《法事赞》二卷，《般舟赞》一卷，以及在中国流传的其他偈文。

大师圣德高风，本迹不可测度。据《天竺往生略传》云，善导是阿弥陀佛化身。莲池大师亦云：“善导和尚，世传弥陀化身，见其自行精严，利生广博，万代之下。尤能发人之信心。若非弥陀，亦必观音，普贤之寿。呜呼大哉！”可见善导大师德学之盛大。邕

## 2、思想

善导大师的净土思想很有特色，在信仰上，具有强烈的宗教情怀；在理论上，继承昙鸾大师，道绰大师的净土思想，并丰富发展为一以“他力本愿”为核心的净宗理论体系，澄清了诸多净土理论的迷误，为净土宗在中国的弘布提供了良好的基础，兹分述如下：

### （1）信心诠释，深得佛心。

大师诠显《观经》圆发三心以为往生正因。一者至诚心，二者深心，三者回响发愿心。言深心者，即深信之心。深信之内涵又从众生根机与相应之法两个层面加以诠释：一者决定深信，自身现是罪恶生死凡夫，旷劫以来在生死苦海中常没常流转，无有出离三界轮回之缘；二者决定深信，彼阿弥陀佛四十八愿，慈悲摄受众生，全身心皈命，无疑无虑，乘托阿弥陀佛威神愿力，定得往生。大师以水火二河白道比喻（水表贪欲，火表嗔恚，白道表愿往生心），指点我人在旷劫生死轮回中，忽闻念佛法门，仰蒙释迦发遣，指向西方；又籍弥陀悲心召唤，现今信顺释迦弥陀二尊之教道，不顾水火二河，念念系缘佛号，乘阿弥陀佛愿力之道，舍命以后，得生安养佛刹，亲炙阿弥陀佛，庆喜何极！如是随顺佛愿，方名真佛子。

(2) 大师的净土思想具有鲜明的厌离娑婆，欣慕极乐的感感情色彩，宗教情怀深邃而真诚，感人甚切。《观经四贴疏》透过对韦提希夫人厌苦请法求生净土的心路诠释，大师指陈对娑婆世界的厌离与对极乐的欣慕，是成就净业的先决前提，亦是菩提心的本质内涵。云：“唯发一念厌苦，乐生诸佛境界，速满菩萨大悲愿行，还入生死普度众生，故名发菩提心也。”若能急为众生宣说净土法门，令众生舍此娑婆生死之身，是名真报佛恩。“何以故？诸佛出世种种方便劝化众生者，不欲直令制恶修福受人天乐也。人天之乐，犹如电光，须臾即舍，还入三恶，长时受苦。为此因缘。但劝即令求生净土，向无上菩提。”善导大师见到众生由业重慧浅故，难以生起对娑婆的厌离心，对西方极乐世界的欣慕心，所以，其著作中多有苦口婆心的劝示。兹录二则，以作吾人的警觉，亦体会大师的悲心：“归去来，魔乡不可停。旷劫来流转，六道尽皆经。到处无余乐，唯闻愁叹声。毕此生平后，入彼涅槃城。”“大众同心厌三界，三途永绝愿无名。乘佛愿力往西方，念报佛恩常顶戴。”

(3) 指赞佛陀名号，称念必生。大师慧眼独具，揭示持名乃净宗之心要。《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生；《阿弥陀经》一日七日专念弥陀名号得生，又十方恒河诸佛诚证不虚；《观经》定散两门教法之益，望佛本愿，意在众生，一向专称弥陀名号。一切凡夫，不问罪福多少，时节久近，但能上尽百年，下至一日七日，一心专念弥陀名号，定得往生。阿弥陀佛光明遍照十

方世界，念佛众生，摄取不舍。大师诠释光明摄取三缘：众生忆佛念佛，佛亦忆念众生，彼此三业不相舍离，是名亲缘；众生愿见佛，佛及应念现在目前，是名近缘；众生称念名号，及除多劫重罪，命预终时，佛与圣众，自来迎接，诸邪业系，无能障碍，是名增上缘。吾人起行，口唱称佛，佛即闻之；身常礼敬佛，佛即见之；心常念佛，佛即知之。由亲缘，近缘，增上缘故，吾人信愿持名，香光庄严，成办往生净业。

(4) 大师以凡夫往生报土为立教本旨 隋唐之际，虽前有昙鸾，道绰二大师倡导凡夫可入报土之说，然他宗祖师大德，从业所感净土的理念出发，均对凡夫入报土之说予以否认，由是障蔽了净宗广度众生的殊胜力用。尔后，有某些法师的折衷观念，把西方净土分为报土化土两种，登地圣人生于报土，凡夫二乘生于化土，但仍然未契净宗心要。在这种异议纷杂的背景下，大师雄才卓识，广引经论，正本清源，力注凡夫往生报土论。

大师判言：“三辈九品往生者皆是凡夫，乘托阿弥陀佛的大悲愿力乃能往生。若唯依自力修学断惑证果来论，则虽二乘圣者，亦不得生报土见佛。然而若在净土法门中，则托阿弥陀佛本愿之他力，虽一毫烦恼未断的凡夫，也能得生真实无漏的报土而见报佛。由是，善导大师以教是他力，机是凡夫，佛身土是报身报土，显示由阿弥陀佛报身故，九品往生者皆凡夫，以成立凡夫入报土之义。力主净宗念佛往生法门，乃为五浊恶世之凡夫特设之方便法门，当今末法众生，依此法修持，必可获得解脱。阿弥陀佛对常没苦难众生，充溢者大悲怜愍之心。由是殷勤劝归净土，以念佛往生一法，急救溺水之人。大师这种判释，颇显力挽狂澜之气概，引领他宗法师大德重新认识净宗念佛法门，亦大大激发净业行人的行愿之心，巩固了净宗的地位，助成古印度净土教在中国的系统化，理论化，本土化。对净宗在中国的成立与发展，功勋卓著。

(5) 净业因行。

大师将净土往生法归纳为安心，起行与作业三种实践法。安心法即《观经》所示三心：“至诚心（真实心），深心（深信心），回向发愿心（回向一切善根

愿生净土)。三心乃成就净业的必要条件。

起行是起身口意三业之行，分正行与杂行两种。正行是专依净土经典所示的行业，共有五种：读诵正行（专门读诵净土经典），观察正行（恒常思维观察阿弥陀佛净土依正庄严），礼拜正行（专心礼拜阿弥陀佛），称名正行（专门称念阿弥陀佛名号），赞叹供养正行（专门赞叹供养阿弥陀佛及西方净土种种庄严），在以上五种正行中，亦分为正定业与助业两种。

正定业就是第四称名正行，余四种为助业。正定行与助行之外的一切诸善万行均为杂行（疏杂之行）。舍杂行而归正行，于五行中，专修持名念佛，成就往生，这即是大师倡导专修的义蕴。作业是遵守四修之法，进一步落实专修的原则。四修法是：恭敬修（恭敬殷重的礼拜法），无余修（专修持名，不杂余行），无间修（心行相续，无有间断），长时修（常恒不退，毕生相续）。此四修法原出自《摄大乘论》所述，菩萨于三大阿僧祇劫中依此四法而修，大师转用做净业之仪则。

从上可见，善导大师对净业修持特重专精，认为专精与否，是决定能否往生的关键。专精修持，念念相续，毕命为期者：“十即十生，百即百生，何以故？无外杂缘得正念故，与佛本愿得相应故，不违教故，随顺佛语故。若欲舍专修杂业者，百时希得一二，千时希得三五，何以故？乃由杂缘乱动失正念故，与佛本愿不相应故，忆想间断故，回愿不殷重真实故，贪嗔诸见烦恼未间断故，无有惭愧忏悔心故。”

大师的净土思想甚为宏富，以上只是颀其要点略述之。总的来说，大师从契机契理契时的角度，完成以“他力本愿”为核心的净宗理论体系，大畅诸佛度生出世之本怀。其《观经四帖疏》玄义科文，乃是大师在精诚念佛恳切祈祷下，得到感应而撰成。大师自述：“每夜梦中，常有一僧而来指授。玄义科文既了，更不复见。”吾人宜视《观经四帖疏》如同佛说，一字一句不得加減，欲写者一如经法。大师所倡导的持名念佛，简易究竟，极受一般信众欢迎。这一转化，使净宗的弘化获得原子裂变般的力量。隋唐以降，一句南无阿弥陀佛几乎成了中国佛教的表证。这在一定程度上说，得力于善导大师净宗理论的创树以及净业德望的感召。

## 净宗三祖南岳般舟承远大师

### 1、生平

承远大师（公元 712—802 年），四川绵竹县人。开始学道于成都唐公，二十四岁时，离开四川到荆州玉泉寺，依惠真剃度学道。后遵师命去南岳衡山（湖南省衡山县西南），从通相律师受具足戒，更于其座下学经，律。闻慧日法师离京至广州，大师前往谒见，恭敬求法。慧日法师教示不可独然独善，应依《无量寿经》修念佛三昧，以救济群生。大师从此顿息诸缘，专修净土。天宝元年（公元 742 年）归衡山，于山之西南建立精舍，号弥陀台，仅安置经像。大师精修苦道，有人供养食物则吃，无人供养则食野果花草。衣着唯求御寒蔽体而已。慕名来求道的人，常见一人身形羸弱，尘垢满面，负薪担水，都以为是大师的侍者而轻慢之，及打听方知那正是大师。由于大师万缘放下，精进念佛，于是发得念佛三昧，常感圣境现前。

当时，法照大师在庐山修禅定。一日入定，往极乐世界，见一褴褛僧人侍立在佛侧，询问是南岳的承远大师。出定后，法照大师即前往衡山面谒，悲喜涕泪而受教，转修净土。远近道俗依闻其德业，前来亲近乞教。大众负布帛，斩木垒石，搭棚居住，并发心施金营造殿宇。大师既不拒绝，也不营求。殿宇盖成，题名弥陀寺。营造殿宇的结余，都布施给饥饿病苦者。

大师教化众生，善立中道，随机设教。为了使众生早证道果，大师殷殷开示念佛法门，并将经教法语，弥陀名号，书写在大街小巷，镌刻在山岩溪谷，苦口婆心地劝勉众生念佛求生净土。从化者甚众，前后受法弟子千有余人。后来，代宗皇帝奉法照为国师，闻法照大师言其师有至德，便也推尊承远大师，顶礼有加，赐大师所住持的寺庙为般舟道场。

承远大师于唐贞元十八年（公元 802 年）七月十九日告别诸弟子，安详示寂于弥陀寺，享年九十一岁。吕温之《南岳大师远公塔铭记并序》（《吕衡州文集》第六），柳子厚之《南岳弥陀和尚碑》（《柳河东文集》第六），均记传大师的德行。

### 2、思想



承远大师一生投注念佛实践，不图著作，未见大师有何著作传世，故大师净土思想亦无从考究。然从承远大师修道经历来看，似服膺慈愍三藏的教旨，坚持戒行，专修般舟三昧，以此自利利他，成就一代祖师的特有风范。

## 净宗四祖五台竹林法照大师

### 1、生平

法照大师（公元747—821年），身世事迹多不详。有一说云，大师是南梁人，初由东吴来庐山，慕远公之芳踪，结西方道场，专修禅观，一日入定往极乐世界，见承远大师侍于佛侧而大惊悟。永泰年中（公元765—766年），登南岳衡山，师从承远大师受净土法，后始修念佛法门。

大历二年（公元767年），在南岳云峰，偶于钵中感见祥云高山与寺院，涧溪北面有一石门，内中有一寺庙，题有“大圣竹林寺”金字。大师见此情景虽然清晰，然内心尚疑是自己的幻觉。过了一段时间，于用斋时，又在钵中睹见五彩祥云，楼阁台榭，还见文殊菩萨与诸圣众讲经说法。斋食用毕，景象方消失。大师咨询他僧，知是五台山的景象，遂萌朝拜五台的念头，然障缘甚多，未能成行。

大历四年（公元769年）夏天，大师于衡州湖东寺，启五会念佛道场，感五色彩云弥覆其寺，祥云中现出许多楼阁寺宇，阿弥陀佛及二菩萨身相高大，满虚空中。参与法会的人都清楚的见到，个个泣血顶礼，欢喜踊跃。如是景象持续了四个小时才消失。

大师于当晚，在念佛道场遇一老人，老人对大师说：“法师曾发愿朝拜五台，为何迟迟不行呢？”大师回答：“障难甚多，路途遥远，怎么去的了呢？”老人说：“只要肯下决心，道路遥远崎岖又怎能挡得住呢？”说完，倏然不见。大师又惊又喜，在佛像前重新发誓，待念佛法会期满，即当起程，纵火聚冰河，终不退志。于是偕同志数人慨然上路，旅途果然顺利。

大历五年四月五日，大师等四人到了五台山，蒙佛光照引，寻至大圣竹林寺，看见文殊菩萨与普贤菩萨端坐在讲堂师子宝座上，为众说法，历历可闻。大师向二菩萨恭敬顶礼后稟问：“末代凡夫，知识浅劣，佛性无由显现，未审修何法门最为其要？”文殊菩萨回答：“汝所请问，今正是时，诸修行门无如念佛，我于过去因念佛故，得一切种智。”大师又问：“当云何念？”文殊菩萨开示：“此世界西有阿弥陀佛，愿力难思，汝当系念，令无间断，命终决定往生。”说后，菩萨为之摩顶，为他授记：“你因念佛，不久将证得无上道果，世间善男子善女

人，欲快速成就佛道，应当修持念佛法门。”语讫，二位大圣互说偈颂。大师恭敬聆听，法喜充满，作礼而退。顷时，刚才的景物倏然隐去，大师心感悲戚，便在原地立了一块巨石，用资纪念。后蒙一老梵僧的劝告，将所见所闻宣示诸道友，并在原地仿建一庄严的寺庙，名为大圣竹林寺。

由是，大师精修念佛法门，用功尤勤，于并州行五会念佛法，教化信众念佛。德宗于长安宫中常闻东北方有念佛之声，遣使寻觅，至于太康，果见大师劝化之盛，遂迎入宫内，教宫人念佛。大师亦以五会音声曲调传之，敕号为国师。

大历十二年，大师率弟子八人，在五台山精勤念佛，在东台睹奇彩云光，文殊菩萨乘青毛狮子，当时天飘雪花，文殊菩萨的五色圆光，遍及山谷。其后销声匿迹，不知其终。

大师一生修持念佛法门，精进勤苦，有诸多殊胜之感应，不胜备述。并撰有《净土五会念佛诵经观行仪》三卷，《净土五会念佛略法事仪赞》等问世流通。

## 2、思想

法照大师的净土思想主要体现在五会念佛的理念当中。五会念佛以《无量寿经》作理论基础。经云：“（诸宝树）清风时发，出五会音声，微妙宫商，自然相和，皆悉念佛，念法，念僧，其闻音者，得深法忍，不退转至成佛道。”

大师传示的五会念佛法是：

第一会平声缓念南无阿弥陀佛、第二会上声缓念南无阿弥陀佛、第三会非缓非急念南无阿弥陀佛、第四会渐急念南无阿弥陀佛、第五会四字转急念阿弥陀佛五会念佛法，最初第一会平声缓念，引声唱六字名号，次第而高声急念。第五会，更加高声，唯速念阿弥陀佛四字。大师赞叹：修此法者，即于此生能离五浊烦恼，除五苦，断五盖，截五趣，净五眼，具五根，成五力，得菩提，具五解脱，能速成就五分身法。

按大师自述，此五会念佛实系阿弥陀佛亲授。大师自述：照（法照大师自称——注）以永泰二年四月十五日，于南岳弥陀台，每夏九旬，常入般舟念佛道场，精进用功。至第二七日夜，至阿弥陀佛所，法照白佛言：“有何妙法，唯愿

说之，唯愿说之。”佛言：“有一无价梵音五会念佛法门，正与彼浊恶世。”言讫，彼佛国界，佛菩萨众，水鸟树林，皆悉五会念佛诵经，法照粗记少分。阿弥陀佛言：“汝但依此五会念佛诵经之时，我此国土水鸟树林，诸菩萨众，无量音乐，于虚空中，一时俱和念佛之声。”可见，五会念佛的音声旋律与西方净土的音声能产生同构共振的效应，诚为不可思议之法门。惜此五会念佛在末法只传五百年，现已绝响，亦是末法众生业重福薄所致。

大师的五会念佛体现了净宗以音声作佛事的特质。大师判言：念佛三昧是真无上深妙禅。阿弥陀佛四十八愿，以名号为佛事，音声语言与第一义谛无二无别。大师极力呵斥禅徒不拜佛，不立文字，以音声语言为执相等瞽论。若离念求无念，离生求无生，离相好求法身，离文字求解脱，是住断灭见，谤佛毁经，成破法之恶业，堕无间地狱。念佛三昧是诸三昧之母，诸三昧之王，此即诸佛共所印定，又名如来禅。大师破斥禅家偏见，与慈愍三藏之说，遥相呼应。

法照大师的净土思想亦极具深切的宗教情怀，厌离娑婆，欣求极乐之心恳切，感人良深，兹录二段赞文：“归去来，生老病死苦相催。昼夜勤须念彼佛，极乐逍遥坐宝台。”“归去来，娑婆苦处哭哀哀。急须专念弥陀佛，长辞五浊见如来。”厌欣心于净业成就关系甚密，法照大师言传身教，并以多灵瑞感应动发人心，作如来的使者，传布五会念佛，广度众生，其德业功行，实不愧一代祖师之荣称。

## 净宗五祖新定乌龙少康大师

### 1、生平

少康大师（？—805年），俗姓周，浙江省缙云县人。母亲罗氏梦游鼎湖峰，有玉女授给她一枝青莲花说：“这支青莲花很吉祥，寄于你所，当生贵子，冀爱护之。”大师降诞之日，青光遍室，散发着芙蓉的芬香。

大师相貌庄严，眼碧唇朱，幼时不玩闹，经常含笑端坐，识者都认为大师有将相之态。大师长到七岁还不曾讲话，一日，母亲带他到灵山寺拜佛，问他：“认识佛像不？”大师忽出言回答：“这是释迦牟尼佛。”母亲听了甚感惊诧，知道儿子宿具善根，便令儿子出家修道。大师十五岁受戒，学律五夏后，往江苏江宁龙兴寺听讲《华严经》与《瑜珈论》。唐贞元初，游学洛阳白马寺，见佛殿内文字屡放光明，仔细寻看，原来是善导大师的《西方化导文》。大师又惊又喜，重又祝祷：“若与净土有缘，当使此文再发光明。”祷语讲毕，果然光明闪烁。大师睹斯瑞相，乃发誓言：“劫石可磨，我愿无易矣。”尔后，大师往诣长安光明寺善导大师的影堂，恭敬瞻礼，大陈荐献。倏见善导大师遗像升于空中，对大师说：“汝依吾事，利乐有情，则汝之功，同生安养。”

大师南下到江陵，路遇一僧对他说：“你欲教化众生，应当去新定。”说完，倏尔而隐，闻见香光往西而去。大师到新定，人未从化，大师乞钱得食后，诱奖儿童说：“阿弥陀佛是汝本师，能念一声，给你一钱。”众儿童为钱故，争相而念。几月之后，念佛儿童剧增，大师又善巧引导，念十句佛给一钱。如是经过一年的劝化，新定地区大小贵贱念佛者盈满道路，江浙念佛兴起由大师始。

大师见机缘成熟，便于乌龙山启建净土道场。筑坛三级，聚集大众午夜行道唱赞。每逢斋日，有三千余人云集。大师登高座，令四众弟子望其面门，即高声唱阿弥陀佛。每念一声，口中即出一佛，连诵十声，则出十佛，若连珠状。大师对大众说：“汝见佛者，决定往生。”众弟子听到这个授记，欣喜异常，念佛更勤。亦有少数未见者，悲感自责，因而加倍精进念佛。

唐贞元二十一年十月，少康大师预知时至，召集弟子作最后的嘱示：“当于净土，起增进心；于阎浮提，起厌离心。汝曹此时见我光明，真我弟子。”语訖，

放光数道，奄然而化。尔时，天气陡变，狂风四起，百鸟哀鸣，乌龙山也一时变白。大师的灵塔建于州东台子岩，后天台韶国师又重建塔，后人称为后善导。

## 2、思想

少康大师亦主要以身弘法，著述甚少。世传大师与沙门文谥共編集《往生西方净土瑞应删传》一卷，经资料考证，未足凭信。然考其一生的修学弘法历程，似以善导大师思想理念为圭臬，其证念佛三昧，并以此感召众生念佛，又与善导大师如出一辙。

## 净宗六祖杭州永明延寿大师

### 1、生平

永明大师（公元 904—975 年），讳延寿，字冲元，本丹阳人，后迁浙江余杭。少时诵《法华经》。钱文穆王时，大师作税务官，见鱼虾飞禽等，辄买放生，自己薪俸用完，即用官钱买之放生。后被告发，当坐死罪，押赴市曹处斩。文穆王派人视之，指令监刑人，若见犯人惧怕，即杀之；否则放之。大师临刑镇静自若，面无戚容，云：“我于库钱毫无私用，尽买放生，莫知其数。今死，径生西方极乐世界，不亦乐乎？”文穆王闻而便将大师免刑释放。

被释放后，大师投明州翠岩禅师出家，次参天台德韶国师，发明心要。受法嗣，为法眼宗第三代祖师。

大师常修法华忏，精进禅观，常感瑞应。一日中夜旋绕次，见普贤菩萨像前所供养的莲华忽然在手。大师思忖素有二愿，一愿终身常诵《法华经》，二愿毕生广利众生。忆此二愿，复乐禅寂，进退迟疑，莫能自决，遂上智者禅院作二阄。一是一心禅定阄，二是诵经万善庄严净土阄。大师于佛前冥心精祷，信手拈之，七次并得净土阄。由是大师一意专修净业。诵经三载，见观音菩萨以甘露灌口，从此发得观音辩才。

宋建隆元年（公元 960 年），大师受吴越忠懿王邀请，复兴杭州灵隐寺，次年迁住永明寺，接化徒众。大师日行一百零八佛事为常课，其中重要的项目有：受持神咒（大悲咒，尊胜陀罗尼咒），念佛，礼佛，诵经（《法华经》，《般若心经》，《华严净行品》），坐禅，说法。每日虔礼十方十佛，释迦，文殊，普贤，弥勒，观音，势至等，每夜施食于旷野鬼神等。

大师发愿求生西方，日念弥陀圣号十万声。日暮时往别峰行道念佛，随从念佛者常有数百。清宵月明之夜，时闻螺贝天乐的声音。忠懿王敬重其德，闻此大为感动，叹曰：“自古求西方者，未有如此之切也。”遂为大师建西方香严殿以成其志，赐号智觉禅师。

大师住永明十五年，弟子数千。常为众人授菩萨戒，施食放生，泛爱慈柔。一切功德悉皆回向众生，以作往生净土之资粮。劝勉大家老实念佛，以身作则，坐断一切狂慧口舌，解散一切义学藩篱，精行万行，庄严净土。

宋开宝八年二月二十六日，大师晨起，焚香辞告众人，趺坐而化，时年七十二岁。著作宏富，有《宗镜录》，《万善同归集》，《神栖安养赋》，《唯心诀》，《受菩萨戒法》等六十余部（篇）问世。《宗镜录》一百卷，广大博览，对当时各宗派间之宗旨分歧，持调和态度。高丽王见此书，乃遣使叙弟子之礼，并派国僧三十六人前来学法，法眼之禅风遂盛行于海东。永明可谓一代硕学。

永明大师圆寂后，有一从临安来的僧人，经年绕大师塔，旁人问他何故绕塔？那僧人回答：“我在一次大病中到过冥界，看见阎王殿左边供了一幅僧人像，阎王常在像前礼拜，我私下询问：阎王礼拜的僧人是谁？得到的回答是：“那僧是杭州的永明延寿大师。大师灵逝，未经冥俯，直接往生西方上上品。阎王尊重大师德业故，天天礼拜。所以我来这里绕塔，以示恭敬之心。”

## 2、思想

永明大师集大乘佛法于一身，继承慈愍三藏融通各宗，会归净土的思想，主张祖佛同诠，禅教一体，折衷法相，三论，华严，天台，以禅融合贯通之。大师持律精严，欣求往生，以〈〈华严〉〉一乘为究竟圆妙，以吾人之灵名妙心为万法之本源，以西方净土为最终归宿。后世诸宗渐融趋归净土，以慈愍三藏开其先声，以永明大师为实质开端。大师净土思想略标有三：

### （1）唯心净土不碍炽然求生

有人以禅宗理念诘问大师：唯心净土，周遍十方，何得起欣厌情，兴取舍念，有乖唯心之理，何成平等之智？

大师针对这类发问，首引智者大师〈〈净土十疑论〉〉之说：智者求生净土，而了达生之实体不可得。须知生即无生，无生即生，理事圆融。《如来不思議境界经》云：“三世一切诸佛皆无所有，唯依自心。菩萨若能了知诸佛及一切法皆唯心量，得随顺忍，或入初地，舍身速生极乐佛土。”可见空有相资互成。若信



力未充，心散浮动，观行浅薄者，必须发愿往生，以仰仗阿弥陀佛愿力增上缘，速成菩萨道，尔后倒架慈航，救济苦难众生。故了达唯心净土之理念，正须炽然求生净土，达生体不可得，即是真无生。否则，便属邪见谤法人。

## (2) 往生净土之因

大师以持戒念佛自行化他，重视戒律，尤重菩萨戒。认为发心受菩萨戒，信受大乘，即使因烦恼力强而导致破戒，然念佛忏悔，亦可往生。若受戒又造恶业，以过去持戒力，听闻大乘善根力，临终念佛，遇善友开示，又因善业弱，恶业重，但以菩萨戒，成为往生必要条件，故以菩提心为往生净土之正因。

大师佐证恶人临终十念往生，临终时，心力能胜终身业力，是时少许，心力勇猛，如火量随小能作大事。由于临终之心决定勇健，能胜百岁行力，如人入阵，不惜身命，得以冲出重围，此为临终十念法门之神效。

## (3) 禅净四料拣，修持之龟鉴

料拣是衡量抉择的意思。大师以禅宗法眼宗祖师与净宗祖师的双重身份和资质，诠释禅宗与净土的内在联系，为后世修行人建构了禅净理智抉择的参照系，影响后人甚大。印光大师对四料拣极为推崇，赞云：“夫永明料拣，乃大藏之纲宗，修行之龟鉴。字字皆如天造地设，无一字不恰当，无一字能更移。”可谓“迷津宝筏，险道导师”。大师四料拣是：

有禅有净土，犹如带角虎，现世为人师，来生作佛祖。

无禅有净土，万修万人去，若得见弥陀，何愁不开悟。

有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。

无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。

对四料拣的诠释，诸家多有不同，兹谨依印光大师之说，略敷陈之。要理解四料拣的含义，首须详知，禅是什么？净土是什么？“有禅”指的是什么？“有净”指得是什么意思？印祖认为：禅与净土两个概念，是从理体与教义的角度而言；有禅与有净，是从对机与修持两角度来立论。从理教的角度来看，禅净无二无别；然从对机与修持的角度判言，禅宗与净宗却大有悬殊。修持门径不同，所证理体并无异致。

何谓禅？即吾人本具的真如佛性，宗门所谓父母未生前本来面目。何谓净？即信愿持名，求生安养，非偏指唯心净土，自性弥陀而言。何谓有禅？即参究力极，念寂情亡，彻见父母未生前本来面目，是明心见性的境界。何谓有净？即真实发菩提心，生信发愿持佛名号，求生西方净土之事。倘参禅未悟，或悟而未彻，皆不得名为有禅；倘念佛偏执唯心，而无信愿，或有信愿而不恳切，皆不得名为有净土。由此，可将大师四料拣简译白如下：若人明心见性而又念佛求生净土，其人威猛犹如带角的老虎；现世堪为世间导师，来生即可成佛作主。若人未能开悟但念佛求生净土万人信愿念佛万人得以往生成就；彼土花开面觐阿弥陀佛，又何愁不大彻大悟？！若人明心见性而不念佛求生净土，十人中便有九人将会蹉跎耽搁；假若临命终时中阴身现前，随其业力重者受生于相应的善恶道中。若人既未开悟又未念佛求生净土，临终现出地狱的铁床与炽热的铜柱，于中经受万劫与千生的剧苦，无有善业感召他人来作救助。

大师四料拣，言简义丰，立意精当，无论何种根机的众生，均能从中获得无穷的受用。上跟利器无妨禅净双修，中下根性自应稳守净宗阵地，老实念佛，总以西方净土为最后指归。大师身体力行，理事双修，为后人树立了不朽的榜样。如净宗十二祖彻悟大师，早年修禅悟道，每谓：“永明禅师乃禅门宗匠，尚归心净土；况今末法，允宜遵承。”于是专修净土，弘扬莲宗。近代圆瑛法师，早年修禅，三十岁后，受永明大师启发，亦归心净土，自谓“三求堂”主人（求福求慧求生净土）。

综上所述，永明大师的净土思想与实践，颇具特色，以法眼宗第三代祖师的身份导归净土，并由此成为净宗第六祖。一身双任两宗祖师，诚为稀有，其作禅净料拣亦最具资格。大师会宗各家导归净土的思想，延至今日尚有生命力。足证大师乃德业与学识俱皆卓著的净宗祖师。

## 净宗七祖杭州昭庆省常大师

### 1、生平

省常大师（公元 959—1020 年），字造微，俗姓颜，钱塘人。七岁出家，十七岁受具足戒。大师的德业主要体现在自利成就与启建结社念佛。宋淳化年中（公元 990—994 年），大师在杭州昭庆院专修净业，以旃檀木刻阿弥陀佛像。佛像刻成而焚香发誓愿云：“我与一千大众，八十比丘，始于今日发菩提心，穷未来际，行菩萨行，愿尽此报身，以生安养国。”仿庐山遗风结净行社，有一百二十位公卿显贵参加，宰相王文正公（王旦）为社首。翰林苏易简作文写道：“予当布发以承其足，剜身以请其法。”可见，大师道隆德盛，感格人心之力甚大。

大师严持戒律，具无碍辩才，刺血书写《华严净行品》。以念佛法门自行化他，数十年如一日。天禧四年正月十二日，于寺中端坐念佛，有顷，厉声唱：“佛来了！”随之而化。当时在场的信众见到地面呈金色，良久方退。享年六十二岁。弟子奉全身建塔于鸟巢禅师之侧，号圆净法师。

### 2、思想

省常大师亦无著述问世，故其净土思想无从详考。大师在念佛实践中，注重引进《华严净行品》来规范，净化念佛人的身心言动，使净业成就更加上一分保证。莲社易名净行社，持戒念佛，止观并运，深寓大师弘扬净宗之善巧方便与深旨。

## 净宗八祖杭州云栖莲池大师

### 1、生平

莲池大师（公元 1535 — 1615 年），讳袞宏，字佛慧，号莲池。杭州仁和人，出生于世代望族之家。十七岁补诸生，以学识与孝行著称于乡里。邻家有一老妪，日日念佛名，大师问其所以，老妪回答：先夫持佛名，临终自在往生，故知念佛功德不可思议。大师闻语感动，遂寄心净土，书“生死事大”于案头以自警策。二十七岁丧父，三十二岁母亦永诀，大师决志出家修行，与妻子汤氏诀别：“恩爱无常，生死莫代，我得出家，你自己保重。”汤氏洒泪说：“君先走一步，我自会打算。”大师作七笔勾词弃家，投西山性天和尚落发，其妻随后也削发为尼。

大师受具足戒后，策仗游方，遍参知识。参学遍融禅师，老禅师教喻：“勿贪名利，唯一心办道，老实持戒念佛。”大师拳拳服膺。后参笑岩宝祖，辞别向东昌的归途上，闻樵楼之鼓声忽然大悟。乃作偈曰：“二十年前事可疑，三千里外遇何奇？焚香掷戟浑闲事，魔佛空争是与非。”憨山大师推允此为莲师开悟偈。

隆庆五年（公元 1571 年），入杭州云栖山，见山水幽绝，遂结茅卜居修念佛三昧。山中老虎时常伤害村民，大师慈悲为放瑜伽焰口，老虎不再患害百姓。亢旱年，村民恳请大师祈雨，大师手击木鱼，循田埂念佛，一时，雨下如注。村民及信众们自发地为大师建造禅堂寺院。自此，法道大振，海内衲子归心，遂成一大丛林。

大师明因慎果，重真修实干，以戒律为基本，以净业为指归。整饬清规，精严律制，令众僧半月诵《梵网戒经》及《比丘诸戒品》，并亲自著述，阐发戒律精义。极力戒杀生、崇放生。寺前建有放生池，山中设有放生所，救赎潜游蛄飞诸生物。大师《戒杀放生文》盛传于世。

大师朴实简淡，虚怀应物，貌相温和，声若洪钟，胸无崖岸。自奉俭朴，自有道场以来，未曾妄用一钱，凡有香俸盈余，便施散给其他寺庙的和尚。施衣药，救贫病，常行不倦。大师生平惜福，年老还是自己洗衣，净溺器，不劳烦侍者。终身一袭布衣，一顶麻布蚊帐用了几十年。大师愿海洪深，义天高朗，四心无量，六度齐修。荷担一代时教以摄受群迷。顾退然以身居学地。虽童稚沙弥未尝受其

一拜，至老年不能起伏，犹必跏趺合掌，稽首与席，致不安之意，足见大师之谦德。

文殊菩萨曾化为童子来参大师。大师见到童子便问：“两脚有泥，必是远来客。”童子说：“闻知莲池水，特来洗一洗。”大师说：“莲池深万丈，不怕淹死你。”童子说：“两手攀虚空，一脚踏到底。”大师道行境界于斯可见一斑。

大师一生精修广弘净土，临终前半月预知往生的时间，到城中告别诸弟子及故旧朋友，只说：“我将到其他地方去。”回寺用茶汤供养众僧，告诉大家明日将行。是时，大师示微疾，瞑目无语，城中诸弟子赶到，哀请留嘱，大师睁眼开示：“老实念佛，莫换题目。”说完，向西称佛名而逝。面作黄金色，顶中暖气如生，逾时不散。世寿八十一，僧腊五十。入塔于五云山麓。

大师著述甚丰，主要代表作有《阿弥陀经疏钞》、《云栖法汇》、《竹窗随笔》、《往生集》、《净土疑释》等流行于世。

## 2、思想

莲池大师生于法道式微的明代末年，以自己的真修实学，重振莲风，其净土思想，别成一格，二百余年，流韵犹在，兹概述有三。

### (1) 单提净土，融汇各宗。

大师是从永明延寿以来，融禅净教律为一体之大成者，主唱禅净不二，念佛含摄万法之旨。大师痛念末法众生，掠影宗门，拨无净土，有若狂象；教下讲师，依文解义，说食不饱。如法思惟，唯念佛一门，横截生死，普摄三根，于是单提净土，著《弥陀疏钞》十余万言，总持圆顿诸经，融会事理，指归一心。莲池大师诠释“一心不乱”云：一心者，专注正境也；不乱者，不生妄念也，一心不乱，有事有理。如前忆念，念念相续，无有二念，信力成就，名事一心，属定门摄。如前体究，了知能念所念，更非二物；非有非无，离于四句，观力成就，获自本心，名理一心，属慧门摄，诸妄消亡，故兼得定。此一心即实相，即同乎法界，即定中之定，即菩萨念佛三昧，即达摩直指之禅，即是转识成智。故知念佛总摄一切佛法。大师以楷定古今之气概，将《阿弥陀经》判释为与《华严经》相类的

圆顿之教，驳正时人贬抑念佛为愚夫愚妇所行之道的警论。

有人诘难大师：智人宜直悟禅宗，而今只管赞说净土，将无执著事相，不明理性？大师回答：归元性无二，方便有多门，晓得此意，禅宗净土，殊途同归。若一味说无相话以为高，则资性稍利者，看得两本经论，记得几则公案，即便能之，何足为难？且汝既了彻自心随处净土，吾试问汝，还肯即厕溷作住止否？还肯就犬豕牛马同槽而饮啖否？还肯洗摩伺哺伽摩罗疾，脓血屎尿诸恶疾人，积年累月否？于此数者，欢喜安稳，略不介意，许汝说高山平地总西方。其或外为忍勉，内起疑嫌，则是净秽之境仍分，憎爱之情尚在，而乃开口高谈大圣人过量境界，拨无佛国，蔑视往生，可谓欺天诳人，甘心自昧，苦哉苦哉！净土法门，似浅而深，似近而远。似难而易，似易而难，今人多好说参悟，好说了生死，不知在此土了悟甚难，谓之竖超三界。斯陀含犹一往一来，况凡夫乎？此土众生，多是先生西方，然后了悟。生西方一门，谓之横超三界，万无一失。苦口婆心，于斯可见。大师以正法眼藏与净业功行，破斥邪见，开导迷惘，发人深省，于净宗的弘扬，厥功至伟。

## （2）念佛含摄一切功德。

大师以《华严》一即一切的圆融理念诠释念佛法门，认为念佛是大总持法门，含摄菩萨六度万行，囊括一大藏教理的精义。由是，大师不主张阅藏，应一心念佛。《示阅藏要语》云：“大藏经所诠者，不过戒定慧而已，此戒定慧即是念佛法门，何也？戒乃防非为义，若能一心念佛，诸恶不敢入，即戒也；定乃除散为义，若一心念佛，心不异缘，即定也；慧乃明照为义，若观佛声，字字分明，亦观能念所念，皆不可得，即慧也。如是念佛，即是戒定慧也，何必随文逐字，阅此藏经。”大师对机而施教，意在行人真实办道，了生脱死，不以穷研经文，徒博一大通家为尚。

大师道隆德盛，当时，李太后遣内侍赍紫袈裟白金问法要，大师书偈答曰：“修福不修慧，终非解脱因，福慧二俱修，出世间第一。众生真慧性，皆以杂念昏；修慧之要门，但一心念佛。念极心清静，心净土亦净；莲台最上品，于中而

受生。见佛悟无生，究竟成佛道；三界无伦匹，是名大尊贵。”言简义周，字字珠玑。

### （3）注重戒律，普劝念佛。

大师深悲末法众生，业深垢重，教纲衰灭，戒律松弛，此时修行，应以戒律为根本。因而，大师整饬清规，在南北戒坛久禁不行的情况下，大师令求戒者具三衣，于佛前受之，大师为证明。已受戒者，半月诵《梵网经戒》及《比丘诸戒品》。其住持的道场，规条甚严，出《僧约十条》、《修身十事》等示众。各堂执事职责详明，夜必巡警，击板唱佛名，声传山谷。布萨羯磨，举功过，行赏罚，丝毫无错。大师策厉清规，严明梵行，以救末世疲弊之习。由此遂成大师净土思想一大特色。

大师深感净宗念佛法门乃至简至易，普摄诸根，仰赖佛力，圆证菩提的无上大法，故殷殷普劝念佛往生净土。

兹录一段法语为例：

盖此念佛法门，不论男女僧俗，不论贵贱贤愚，但一心不乱，随其功行大小，九品往生。故知世间无一人不堪念佛。若人富贵，受用现成，正好念佛；若人贫穷，家小累少，正好念佛；若人有子，宗祀得托，正好念佛；若人无子，孤身自由，正好念佛；若人子孝，安受供养，正好念佛；若人子逆，免生恩爱，正好念佛；若人无病，趁身康健，正好念佛；若人有病，切近无常，正好念佛；若人年老，光景无多，正好念佛；若人年少，精神清利，正好念佛；若人处闲，心无事扰，正好念佛；若人处忙，忙里偷闲，正好念佛；若人出家，逍遥物外，正好念佛；若人在家，知是火宅，正好念佛；若人聪明，通晓净土，正好念佛；若人愚鲁，别无所能，正好念佛；若人持律，律是佛制，正好念佛；若人看经，经是佛说，正好念佛；若人参禅，禅是佛心，正好念佛；若人悟道，悟须佛证，正好念佛；普劝诸人，火急念佛；九品往生，华开见佛；见佛闻法，究竟成佛；始知自心，本来是佛。

以上法语由大师的悲心与智慧心中流出，精辟地点示各色人等诸种境遇，均是念佛求生的好时机。大师的言传身教，自行化他，不愧一代祖师的风范。憨山大师曾盛赞莲池大师说：惟莲池大师的才具，足以经邦济世；悟性，足以传承心印；教理，足以契合根机；戒律，足以护持正法；操守，足以警励世人；规约，足以疗救时弊。又赞云：“观师之行事，潜神密用，安忍精进之力，岂非地涌（《法华经》所示一一注）之一乎？抑自净土而来乎？不然，从凡夫地，求自力尚不足，安能广行利他，护持正法，始终无缺者乎？”意谓若不是法身大士来开朗末世重重昏暗，何能作到广度众生之佛事呢？大师之本迹显隐，吾辈凡夫不得而知，诸多记载透显大师乃菩萨应化之消息。然就大师示现的德学风范，堪称净宗第八祖的称号。



## 净宗九祖北天目灵峰藕益大师

### 1、生平

藕益大师(公元 1599—1655 年)，名智旭，号西有，别号八不道人(白云：古者有儒有禅有律有教，道人既蹴然不敢；今亦有儒有禅有律有教，道人又颯然不屑。故名八不也)。俗姓钟，江苏吴县人。父亲，十年持念大悲咒以祈子，母亲金氏梦观音菩萨抱儿授之而生大师。大师七岁即茹素，十二岁读儒书，以传千古圣学为己任，誓灭佛老二教，开荤酒，作《辟佛论》数十篇。十七岁时阅读莲池大师的《自知录序》与《竹窗随笔》，幡然认识到以前的错谬，将所著的《辟佛论》付之一炬。二十岁，注解《论语》，注至“天下归仁”文句时，不能下笔，废寝忘餐三昼夜，大悟孔颜心法。其年冬，父亲亡故，读《地藏菩萨本愿经》，发出世心，每日持诵佛名，尽焚文稿二千余篇。二十三岁时，听一法师讲《首楞严经》中的“世界在空，空生大觉”，心生疑团：“为何有这样的大觉，竟如此推崇空界？”闷绝无措，自感昏沉散乱颇重，功夫不能相续，遂于佛像前发四十八愿，决意出家，体究大事。

二十四岁时，梦中礼拜憨山大师，恳请上乘佛法。时憨山大师在曹溪，不能往从，乃从憨山大师门人雪岭法师出家，命名智旭。

二十五岁时，入径山坐禅参究。第二年夏天，用功到极处，身心世界，忽然消殒。因而了知这个身体，从无始劫来，当处出生，随处灭尽，只是坚固妄想所现的影子，刹那刹那，念念不住，的确不是从父母生的。这时，一切经论，一切公案，无不现前，无不通达。久之，则胸次空空，不复留一字注脚。越一年，大师羨莲池大师而私淑，于莲池大师像前自誓受比丘菩萨戒，遍阅律藏。在三次阅律藏基础上，撰《重治毗尼事义集要》，为明清以来最精湛的律学著述。

二十八岁时，母亲病笃，痛切肺肝，丧葬尽礼，誓住深山，掩关修道。关中大病，乃以参禅功夫，求生西方净土。尔后，多次结坛闭关念佛(或持往生咒)，发愿往生西方极乐世界。大师身体力行，广学专弘，扭转当时轻视净土之势，莲风一时大振。

五十七岁时，大师示疾，遗命身体火化，屑骨和粉，分施水陆禽鱼，以结往生西方之缘。跏趺而坐，面西念佛，举手而逝。圆寂三年后，门人如法荼毗。启龕，见大师跌坐巍然，发长覆耳，面貌如生。火化后，牙齿俱不坏，与鸠摩罗什大师的舌相不坏，同一徵信。门徒们不忍遵从遗命，便奉灵骨，建塔于灵峰。

蕩益大师著述宏富，凡四十余种。净宗著述主要有《弥陀要解》、《灵峰宗论》以及大师亲选的《净土十要》等，都是净业行人修学的经典之作。

## 2、思想

蕩益大师的佛学思想淹贯宏富，兹仅以大师的净土思想，略标为三。

### (1). 念佛即圆顿心宗

大师倡禅教律三学同源之说，三学之结穴归根则在念佛一门。念佛三昧名宝王三昧，三昧中王，凡偏圆权实之种种三昧，无不从此三昧中流出，亦无不还归此三昧门。净宗念佛法门圆顿之要旨，体现出广度利钝众生的善巧方便。

当时有卓左军居士以崇禅抑净之心，投书问难于大师：“如何是念佛门中的向上一路？如何得离四句绝百非？如何是念佛人最后极则？如何是淆伪处脑后一锤？冀和尚将向来自性弥陀唯心净土等语，撇向一边，亲见如来境界，快说一番，震动大千世界。”大师答言：“向上一著，非禅非净，即禅即净，才言参究，已是曲为下根。果大丈夫，自应谛信是心作佛，是心是佛；设一念与佛有隔，不名念佛三昧；若念念与佛无间，何劳更问阿谁？净土极则事，无念外之佛为念所念，无佛外之念能念于佛；正下手时，便不落四句百非，通身拶入；但见阿弥陀佛一毛孔光，即见十方无量诸佛；但生西方极乐一佛国土，即生十方诸佛净土，此是向上一路，若舍现前弥陀，别言自性弥陀；舍西方净土，别言唯心净土，此是淆伪公案。经云：三贤十圣住果报，唯佛一人居净土；此是脑后一锤。但能深信此门，依信起愿，依愿起行，则念念流出无量如来，遍坐十方微尘国土，转大法轮，照古照今，非为分外，何止震动大千世界。”答语明快犀利。

大师回答弟子恭请心要之问，答云：心要莫若念佛。念佛心即是佛。盖现前一念之心，无性缘生，缘生无性。佛号既是无性缘生，则缘生亦仍无性。是故念

一声，有一声佛名显现；念十百千万声，有十百千万佛名显现；而不念时便寂然。念性既是缘生无性，则无性不碍缘生。倘不念佛，正恐又生种种杂念，纵不生杂念，亦恐堕在无生窠臼。故必以佛号生我之念，使我念念不离佛号，此乃心外无佛，佛外无心；是心作佛，是心是佛；果如此信得及，直下念去，则诸佛出广长舌相以证之。若人专念阿弥陀，号曰无上深妙禅；至心想像见佛时，即是不生不灭法。金口诚信，可不信哉！

大师从一即一切的圆顿理念出发，判言念佛法门乃总持一切的妙法。《示念佛法门》云：“岂知念得阿弥陀佛熟，三藏十二部极则教理，都在里许；千七百公案向上机关亦在里许；三千威仪，八万细行，三聚净戒，亦在里许。真能念佛，放下身心世界，即大布施；真能念佛，不复起贪瞋痴，即大持戒；真能念佛，不计是非人我，即大忍辱；真能念佛，不稍间断夹杂，即大精进；真能念佛，不复妄想驰逐，即大禅定；真能念佛，不为他歧所惑，即大智慧。”这段文句与莲池大师的“一句阿弥陀佛，赅罗八教，圆摄五宗”之说，同一韵致。

## (2). 淹贯诸宗，会归净土

大师注重行解相资，一生精进修行之余，前后阅律藏三遍，大乘经两遍，小乘经及大小论、两土撰述各一遍，撰《阅藏知津》、《法海观澜》二书，用作后世众生涉猎佛典之指南。其《大病中启建净社发愿文》云：“敬就灵峰藏堂，邀同志法侣，和合一心，结社三载。每日三时课诵，称礼洪名，二时止静，研究大藏，教观双修，戒乘俱急，愿与法界众生，决定同生极乐。”由上可证知大师淹贯诸宗，会归净土之特色。

大师以此自行，亦以此化他。开示学人：圆顿行人，通达万法，圆悟一心；自行则无惑不破，化他则无机不接。欲遍通一切法门，虽三藏十二部，言言互摄互融，然必得其要绪，方能势如破竹。应以《华严经》、《法华经》、《首楞严经》、唯识宗为司南；而要通达这些经典，又须藉天台智者大师、华严贤首大师、法相窥基大师的诠释为准绳，融汇贯通，并会归于净土。以此开解，即以此成行，教观齐彰，禅净一致，卓绝千古。大师这一思想，遥接慈愍三藏、永明大师之遗响，善巧导引他宗行人皈投净土，同时亦强固专修净业者的信心。

### (3). 严持戒律，专志求生

大师目睹当时律学多伪，禅徒空腹高心，不重视戒律，遂以弘律自任。撰述《重治毗尼事义集要》、《梵网合注》等。作“五戒歌”云：“受戒易，守戒难，莫将大事等闲看，浮囊度海须勤护，一念差池全体残。理胜欲，便安澜，把定从来生死关；任他逆顺魔军箭，凛凛孤怀月影寒。三皈五戒果精明，观音势至为师友。”

大师对戒律的持犯开遮有甚精深的理解，并身体力行，严于解剖自己。每自谓躬行多玷，不敢为人作师范。曾于安居日，燃身香十炷，设闍佛前，问堪作和尚否？乃至当退居菩萨沙弥优婆塞否？得菩萨沙弥闍，遂终身不为人授戒。

据大师弟子成时记载：成时法师始晤大师（五十岁时），大师一日对成时说：“吾昔年念念思复比丘戒法，逐年念念求西方耳。”成时法师听了大骇，谓何不努力恢复佛世芳规耶？久之，始知大师在家发大菩提愿，出家一意宗乘，径山大悟后，彻见近世禅者之病，在绝无正知见，非在多知见；在不尊重波罗提木叉，非在著戒相。故抹倒禅之一字，努力以戒律教观匡救，尤志求五比丘如法共住，令正法重兴。后决不可得，遂一意西驰。冀乘本愿轮，仗诸佛力，再来兴拔。至于随时著述，竭力讲演，皆聊与有缘众生下圆顿种，非法界众生一时成佛，直下相应，太平无事之初志矣。

由此思路一转，大师晚年可谓专修专弘净业了。《自像赞》中，大师自况：“不参禅，不学教，弥陀一句真心要。不谈玄，不说妙，数珠一串真风调。由他讥，任他笑，念不沉兮亦不掉，昼夜称名誓弗忘，专待慈尊光里召。悬知莲萼已标名，请君同上慈悲船。”念佛矢志净土的目标确定，亦假之以忏悔自讼，洗濯心垢，大师自云：“生平过失深重，犹幸颇知内讼，浑身瑕玷如芒，犹幸不敢覆藏。藉此惭愧种子，方堪送想乐邦。以兹真语实语，兼欲寄诫诸方，不必学他口中，烂翻五宗八教，且先学他一点，朴朴实实心肠。”

大师以身说法，感人至深。五十六岁时示疾，曾寄钱牧斋书云：“今夏两番大病垂死，季秋阅藏方竟。仲冬一病更甚，七昼夜不能坐卧，不能饮食，不可疗治，无术分解，唯痛哭称佛菩萨名字，求生净土而已。具缚凡夫损己利人，人未

必利，己之受害如此。平日实唯在心性上用力，尚不得力，况仅从文字上用力者哉？出生死，成菩提，殊非易事，非丈室谁知此实语也。”大师示疾，抛却己分，专仰佛力济拔。对自负高慢者，亦不啻当头棒喝。

大师《病间偶成》有“名字位中真佛眼，未知毕竟付何人”之句，表明大师虽自谦是烦惑未能伏断的名字位凡夫，然则大彻大悟，知见与佛齐等，以肉眼作佛眼用，其诸著述言说，皆可考诸佛祖而俟百世，故堪作末法之慧炬，导引众生出离生死苦海。

以上从三方面略述大师的净土思想，其信愿行等内容，因后文将陆续论及，故于兹从略。大师在净宗祖师中是著述最多的一位，其《弥陀要解》独步千古，成为净宗经典力作。大师的身行垂范与著述，契理契机，于今尚能感受到其不竭的活力与影响力。大师的本迹不可思议（印祖常云，藕祖乃法身大士再来），吾人应对大师的言传身教拳拳服膺，方不负大师之婆心。

## 净宗十祖虞山普仁截流大师

### 1、生平

截流大师（公元 1628 — 1682 年），讳行策，清初顺康间人。俗姓蒋，父亲名叫全昌，乃宜兴老儒，与憨山大师是朋友。憨山大师示寂后三年，一天晚上，全昌梦见憨山进卧室，随后，大师出世，由此全昌为儿子取名为梦憨。

大师长大成人时，父母相继逝世，遂萌发修道的志向。二十三岁那年，投武林理安寺箬庵问公出家。出家后，精进修持，肋不至席地修了五年，契悟法源。

问公圆寂后，大师住报恩寺，遇同参道友息庵瑛师，劝大师修净土法门。又遇钱塘樵石法师，引导大师修习天台教观。大师与樵石法师同入净室，修法华三昧，宿慧顿然通达，穷彻佛教的精髓。

康熙三年，大师结庵于杭州法华山西溪河渚间，专修净业。康熙九年，大师住虞山普仁院，倡兴莲社，信从者日众。又尝起精进念佛七，有的念佛期长达三年。大师作《起一心精进念佛七期规式》甚为详明。不拣道俗，饶益众生，成就净业。大师居普仁院十二年，于康熙二十一年七月九日示寂，时年五十五岁。

当时有一名叫孙翰的人病逝，一昼夜又复活了。复活后即对他人说：“我被冥界的狱卒勾摄，到了阎罗殿下，黑暗中，忽然睹见光明炽盛，香华布满虚空，阎罗王赶忙伏地顶礼，迎接西归的大师。我问西归的大师是谁，回答是截流大师。我幸蒙大师的光明照触，得以放还阳间。”同一日，亦有一病死的吴氏子，一夕后也复活过来，陈述在阎罗殿所见到的情形，与孙翰所说的一样。

由此可证大师真修实证的境界不可思议，道盛德隆，由近代印光大师推为净宗十祖，亦属慧眼独具也。

### 2、思想

截流大师著述不多，然从其《净土警语》所示，大师注重真修实干，在切实的净业修持过程中，予以理性的指点，言言见谛，语语归真，应机施药，实乃末世众生的醍醐妙味。兹将大师净土思想略标为三。

#### （1）真信切愿，成办净业。

大师于《劝发真信》一文中，将真信的内涵及无真信的弊端，和盘托出。大师云：净业行人须具真实心，苟无真信，虽念佛持斋，放生修福，只是世间善人，

报生善处受乐；当受乐时，即造业；既造业已，必堕苦；正眼观之，较他一阐提旃陀罗辈，仅差一步耳。如是信心，岂为真实？

所谓真信的内涵有三：第一要信得心佛众生无二无别。我是未成之佛，弥陀是已成之佛，觉性无二；我虽昏迷倒惑，觉性未曾失；我虽积劫轮转，觉性未曾动；故曰莫轻未悟一念，回光便同本得。第二要信得我是理性佛名字佛，弥陀是究竟佛，性虽无二，位乃天渊，若不专念彼佛，求生彼国，必至随业流转，受苦无量。所谓法身流转五道，不名为佛，名为众生矣。第三要信得我虽障深业重，久居苦域，是弥陀心内之众生；弥陀虽万德庄严，远在十万亿刹之外，是我心内之佛，既是心性无二，自然感应道交，我之苦切必能感佛之慈悲，必能应如磁石吸铁，无可疑者。所谓忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远也。

具如上真信者，虽一毫之善，一尘之福，皆可回向西方，庄严净土；何况持斋秉戒，放生布施，读诵大乘，供养三宝，种种善行，岂不足充净土资粮。唯其信处不真，遂乃沦于有漏。故今修行，别无要术，但于二六时中，加此三种真信，则一切行履，功不唐捐矣。大师的剖析，精辟入微，契理契机，慧眼独具，堪称法炬。

## （2）激扬行人的厌欣心。

大师洞悉净业行人虽终日念佛，往生成就者鲜少的原因，对症下药，婆心切切。往生未保的原因是：爱桩未拔，情缆犹牢。唯贪爱能漂溺行人，障往生法。但情爱一分疏淡，则净业一分成熟，于生死岸头庶得解脱。

今之富贵利达者，或贪粗敝声色，不知苦本；或著蜗角勋名，不悟虚幻；或复爱殖货利，会计经营，现在碌碌一生，将来随业流转。阿弥陀佛刹中依正庄严，无量胜妙乐事，不闻不知，从生至死未曾发一念向往之心；反不如穷愚困厄之夫，多能念佛，从冥入明，转生胜处。故敬劝净业行人具真实愿，发忻厌心，视三界如牢狱，视家园如桎梏，视声色如鸩毒，视名利如缰锁，视数十年穷通际遇如同昨梦，视娑婆一期报命如在逆旅，唯以念佛求生净土为务。果能如是，若不生净土者，诸佛皆成诳语矣，愿共勉之。

大师的开示，确实点出了末世净业行人的通病。真信愿与欣厌心具内在同构，无真信愿生不起欣慕净土厌离娑婆之心；无欣厌心亦不能圆满真信愿心。大师激扬行人欣厌心，令其强固信愿，成办净业，用心可谓良苦。

## （3）事理一心不乱之诠释。

大师从七日精进念佛修持的角度，阐述事理一心的相状与境界。大师云：七日持名，贵在一心不乱，无间无杂，非必以快念多念为胜。但不缓不急，密密持去，使心中一句佛号，历历分明，著衣吃饭，行住坐卧，一句洪名绵密不断，如呼吸相似。既不散乱，亦不沉没，如是持名，可谓事上能一心精进者。

若能体究万法皆如，无有二相，所谓生佛不二，自他不二，因果不二，依正不二，苦乐不二，欣厌不二，取舍不二，菩提烦恼不二，生死涅槃不二，是诸二法，皆同一相，一道清静，不用勉强差排，但自如实体究。体究之极，与自本心忽然契合，方知著衣吃饭总是三昧，嬉笑怒骂无非佛事，一心乱心，终成戏论。二六时中，觅毫发许异相不可得。如是了达，方是真正学道人一心精进持名。前一心似难而易，后一心似易而难；但能前一心者，必可往生净土；兼后一心者，可阶上品往生。然此两种一心，皆是博地凡夫边事，凡有心者，皆可修学。

综上所述，截流大师的净土思想重在事修上着力，诚笃恳切，总欲净业行人如法如理地修持，出离娑婆苦宅，往生极乐之邦。大师一生自行化生的行业，即以此为主旋律。今日捧读大师文句，亦有回肠荡气之感，无愧于净宗祖师的风范。



## 净宗十一祖杭州梵天省庵大师

### 1、生平

省庵大师(公元 1686—1734 年)，讳实贤，字思齐，江苏常熟人，出生于世代书香之家，大师自小就不吃荤腥，少年时便有出尘的志向。父亲早亡，母亲张氏知儿子宿具善根，便命其出家修道。七岁时，大师礼清凉庵僧容选为师。大师聪慧俊彦，经典过目不忘。十五岁剃度受戒，兼通世典，吟诗书法俱精，然并未顷刻忘怀生死大事。

有一天，大师到普仁寺，见一僧人仆地而死，大师瞿然悟世无常，修持益加精进，严持戒律，不离衣钵，日止一食，胁不贴席，终生不懈。后云游参学，庚寅年(公元 1710 年)二十四岁时依渠成法师与绍昙法师听教，昼夜研穷方等经典，越三年，三观十乘之旨，性相之学，无不通贯。绍昙法师为授记薊，传大师灵峰四世天台正宗。

甲午年(公元 1714 年)二十八岁，叩灵鹫和尚于崇福，参“念佛是谁”话头，功夫绵密，凡历四月，恍然契悟，说：“我梦醒矣!”自那以后，应机无碍，才辩纵横，灵鹫和尚欲付以衣拂，大师不受，辞去。后于真寂寺闭关，日阅三藏梵策，夜夕持念阿弥陀佛名号。三年期满，寺众恭请大师讲《法华经》，大师升座开演，辞义犹如河悬泉涌，沛然莫御。自此，化缘日盛。

己亥春(公元 1719 年)，诣四明阿育王山瞻礼舍利，先后五次燃指香供佛。每年佛涅槃日，讲演《遗教经》与《佛说阿弥陀经》，开示是心是佛的奥旨。三根普摄，法化洋溢。江浙一带的四众弟子，倾心归仰，历有十年，法筵之盛况，胜过诸方。

大师受请住持诸寺院，每晋院模范一新，清规肃穆，日讲《法华经》、《首楞严经》诸部，执经请益者云集。后退隐杭城仙林寺，不出户庭，力修净业。继而受众弟子请，住持凤山梵天讲寺，于是屏绝诸缘，纯提净土，结长期念佛会，严立规约，昼夜六时，互相策励，人咸称是永明大师再来。先后住持古刹禅院十余载，得度弟子甚众。

至癸丑(公元 1733 年)佛成道日, 大师对弟子说: “我于明年四月十四日长往矣。”自此, 掩关寸香斋, 规定昼夜持念十万声佛号。次年甲寅(公元 1744 年)四月二日出关, 十二日, 告知大众说: “吾十日前见西方三圣降临虚空, 今再见矣, 吾其生净土乎。”随即交待寺院事务, 遍辞城中诸护法居士, 侍者请大师书偈, 大师书云: “身在华中佛现前, 佛光来照紫金莲, 心随诸佛往生去, 无去来中事宛然。”书讫, 说: “我十四日定往生矣, 你们准备为我集众念佛。”十三日, 断饮食, 敛目危坐, 五更时沐浴更衣, 面西趺坐。至巳时, 远近道俗弟子集聚, 涕泪膜拜说: “愿师住世度人。”大师复启目说: “我去即来, 生死事大, 各自净心念佛。”言讫, 合掌称佛名而寂。一会儿, 鼻筋下垂, 面容颜色明润, 到封龕时, 容色不变。春秋四十九。众弟子奉灵骨塔于琴川拂水岩之西。乾隆七年二月十五日, 鄮山诸缁素怀念大师道行, 迎灵骨重建塔阿育王寺之右, 其旧塔用以藏衣钵。

大师撰有《净土诗》、《西方发愿文注》、《劝发菩提心文》、《续往生传》等流布于世。

## 2、思想

省庵大师的净土思想大多从真实修持处开发, 其撰文与开示, 语语结归心地, 不蹈空疏之谈。兹将大师思想概述如次。

### (1). 发菩提心, 圆成净业

大师将菩提心视为修行佛道, 圆成净业的根本条件。其《劝发菩提心文》, 不仅理事圆融, 知见透辟, 而且至诚恳切, 感人至深。文中首陈发菩提心的功用云: 入道要门, 发心为首; 修行急务, 立愿居先; 愿立则众生可度, 心发则佛道堪成。苟不发广大心, 立坚固愿, 则纵经尘劫, 依然还在轮回, 虽有修行, 总是徒劳辛苦。

由于十种因缘, 菩提心得以发起。一者念佛重恩故, 二者念父母恩故, 三者念师长恩故, 四者念施主恩故, 五者念众生恩故, 六者念死生苦故, 七者尊重己灵故, 八者忏悔业障故, 九者求生净土故, 十者为念正法得久住故。

在诠释第九种因缘时，大师开示发心与求生净土的内在关系：云何求生净土？谓在此土修行，其进道也难；彼土往生，其成佛也易；易故一生可致，难故累劫未成；是以往圣前贤，人人趣向；千经万论，处处指归。末世修行，无越于此。然经称少善不生，多福乃致。言多福，则莫若执持名号；言多善，则莫若发广大心。是以暂持圣号，胜于布施百年；一发大心，超过修行历劫。盖念佛本期作佛，大心不发，则虽念奚为？发心原为修行，净土不生，则虽发易退。是则下菩提种，耕以念佛之犁，道果自然增长；乘大愿船，入于净土之海，西方决定往生。

大师有见于发菩提心的重要性，故而苦口婆心劝勉净业行人同发菩提心，未发者令发，已发者增长，已增长者念念相续。愿同生净土，同见弥陀，同化众生，同成正觉。大师的见解与恳劝，深契念佛修持之心要。

## (2). 痛斥狂禅，指归净土

大师洞悉末法众生，根机钝劣，略有二类：一愚二狂。愚者茫然无解，固不待论；狂者妄意高远，尝欲躐等。视此念佛法门不啻草芥，不肯自修。不知末法之世靠自力出离生死，罕闻有人。

即若禅宗开悟之士，亦应往生净土。悟达之士，虽有见地，不断惑业，若生三界，一入胞胎，便有隔阴之迷；从前所悟，寻复忘失；毕世功夫，一朝唐丧。如五祖戒禅师转生为苏东坡，草堂清禅师作曾鲁公。次则海印信禅师为朱防御女，又次则雁荡僧转生为秦桧等。可作殷鉴。若生西方净土，亲近阿弥陀佛，一入圣阶，便登佛地。故知不悟则已，悟则求生西方净土，当更急切。如人得宝，须觅善地藏之，方得受用。否则，终致散失，悟达之士求生净土，亦复如是。

大师圆融禅净，指归净土。《示禅者念佛偈》云：“一句弥陀，头则公案；无别商量，直下便判。如大火聚，触之则烧；如太阿剑，撻之则烂。八万四千法藏，六字全收；一千七百公案，一刀斩断。任他佛不喜闻，我自心心忆念。请君不必多言，只要一心不乱。” 剀切指陈，自行化他。

## (3). 欣厌心切，拔除爱桩

大师深知娑婆众生净业难成的原因，主要是爱根难断，故而，撰文开示，多在激发行人厌离娑婆欣求极乐处下手，其《劝修净土诗》、《八苦诗》等，多有指陈。兹录一首：“尽说厌欣为障道，谁知净业善资成；厌离未切终难去，欣爱非深岂易生。何处安居能徙宅，谁人无事肯登程，铁围山外莲华国，掣断情缰始放行。”

三界无安，不宜久住，大师劝人急求往生，唯此唯大。大师对那些汲汲于世间善事而淡漠往生的行人，指陈利弊得失。苟不以生死大事为急，而孳孳为善，所作善事如须弥山，皆生死业缘，有何了日。善事弥多，生死弥广，一念爱心，万劫缠缚，可不惧哉！念佛心不专，何也？或是名根未断，或是爱念牵缠，于此二者宜加审察，苟不把家缘世事一刀斩断，六字洪名尽力提起，冀欲出离娑婆世界，生到极乐净土，难矣！不生净土而欲脱生死，不脱生死而欲免堕落，抑又难矣！纵一生两生不失人身，济得什么事？！不以念佛为急，而以世间小善为急；不以生死大事为先，而以人天福报为先，是不知先后也。大抵西方佛国，非悠悠散善所能致；万劫生死，非因循怠惰所能脱，无常迅速，旦暮即至，安得不为之早办耶？大师披肝沥胆，其救焚拯溺之血诚，从字里行间跃然而生。

#### (4). 精进修持，先求自度

大师于末法世，建精进幢，以身作则，广行道化。大师遵莲池大师持戒念佛之遗风，一生以“行在梵网，志在西方”自励。净业堂规约，每日课堂，十时念佛，九时作观，一时礼拜，且规定黑、白半月诵菩萨戒本。

大师自修精进，如救头然。闭关梵天寺西院，其室名曰寸香斋。尊客相见，略叙道话数语，寸香之外念佛而已。大师绵密用功，端在知见正确。兹录大师念佛偈二首：“念弥陀佛贵专精，念到功深念自纯，念念圆明真性体，声声唤醒本来人。婴儿堕水频呼母，荡子还家始见亲，却话从前离别事，翻令呜咽泪沾巾。”“欲得工夫无间断，直须精进始相应，暂时失念云霾日，瞥尔生心蛾掩灯。小水长流终贯石，沸汤停火亦成冰，往生作佛浑闲事，只在当人念力能。”遇有学诗的弟子，大师痛诫说：“人命在呼吸间，哪有闲工夫学世谛文字，稍一错过这个良机，便成隔世，再想出头来，难呀！”

大师专精念佛，先求往生，然后圆成菩提大愿。对于一些发愿来生，生到中国，童真出家修道，广度众生的行人，大师斥之为愚执。阐明求生西方，总摄一切菩提誓愿，及十方三世一切佛法，无有遗余。

大师以此化他，亦以此自勉。大师《偶成》诗云：“无能只合住深山，一室萧然独掩关；寄语世人休见召，此生终不到人间。”“移舟救溺理无由，抵死须撑到岸头；等得篙师登陆后，更移新棹入中流。”矢志安养，情真意切。

以上从四个方面，略述省庵大师的净土思想，深感字字从真实心中流出，不谈玄说妙，不堆砌名相，娓娓道来，全是家常平实话，亦是净土明珠，值得吾人奉为指南。

## 净宗十二祖红螺资福彻悟大师

### 1、生平

彻悟大师(公元 1741—1810 年)，讳际醒，一字讷堂，又号梦东，京东丰润人，俗姓马。大师幼而颖异，长喜读书，经史群籍，无不博览。二十二岁时因大病，深感幻躯无常，发出世志。病患痊愈后，到房山县，投三圣庵荣池老和尚剃发，第二年，受具足戒。

后参学诸方，听隆一法师讲《圆觉经》，晨夕研究诂问，精寻奥义，圆觉全经的大旨，了然于胸。又依慧岸法师听讲法相宗，深得妙要。后于遍空法师座下，听讲《法华经》、《首楞严经》、《金刚经》等大乘经典，圆解顿开，对于性相二宗，以及三观十乘的奥旨，了无滞碍。

乾隆三十三年冬，参广通寺粹如纯翁，明向上事，师资道合，嗣法为临济三十六世，磬山七世。后来，接续广通寺，率众参禅，警策勉励后学，津津不倦。十四年如一日，声名播扬四方，宗风大振。后因多诸病缘，念佛祛疾。继思念佛一门，文殊普贤等诸大菩萨，马鸣龙树等诸大祖师，智者永明楚石莲池等诸大善知识，皆羨归心。我何人斯，敢不归命。由此，便一意归心西方净土，专修专弘念佛法门。

由是中止参禅，纯提净土，数十年所有积稿，付之一炬。由大师诚心所感，参禅人亦多皆念佛。大师对禅净二宗明晓精奥，开导说法，辩才无碍。律己甚严，每日限定一尺香的时间会客，过时惟是礼佛念佛而已。大师与大众一道精进修持，莲风大扇，远近仰化，道俗归心。当时佛门中，彻悟大师为第一人。

嘉庆五年，大师退居红螺山资福寺，打算于兹终老。四众弟子依恋追随者甚众，大师为法为人，始终没有厌倦之心，于是便收留大众，与大众同甘同苦，担柴运水，泥壁补屋，遂成一念佛道场。

大师居红螺山十年，至嘉庆十五年二月，到万寿寺扫粹祖塔，辞别山外诸护法云：“幻缘不久，人世非常，虚生可惜，各宜努力念佛，他年净土好相见也。”三月回到红螺山，命弟子预办茶毗事。交接住持位，告诫众人：“念佛法门，三

根普被，无机不收，吾数年来，与众苦心建此道场，本为接待方来，同修净业。凡吾所立规模，永宜遵守，不得改弦易辙，庶不负老僧与众一片苦心也。”

圆寂前半月，大师觉身有微疾，即命大众助称佛号，见虚空中幢幡无数，自西方而来。大师告众人说：“净土相现，吾将西归矣。”众弟子恳劝大师住世。大师回答：“百年如寄，终有所归，吾得臻圣境，汝等当为师幸，何苦留耶？”

十二月十六日，大师指令设涅槃斋。十七日申刻，大师告众人说：“吾昨已见文殊观音势至三大士，今复蒙佛亲垂接引，吾今去矣。”大众称念佛号更厉更响。大师面西端坐合掌说：“称一声洪名，见一分相好。”遂手结弥陀印，安详而逝。众人闻到异香盈空。供养七日，大师面貌如生，慈和丰满，头发由白变黑，光泽异常。二七入龕，三七荼毗，获舍利百余粒。门徒弟子请灵骨葬于普同塔内。大师世寿七十，僧腊四十九年，法腊四十有三。有《梦东禅师遗集》流通于世。

## 2、思想

彻悟大师早年参禅得悟，归心净土后，便专志开示净宗旨及启信发愿立行。嗣后，弟子们将大师的这些开示合前诗偈等篇共结集两卷，而大师复将宗门中语句删去大半。其预防禅宗流弊、弘护净宗之婆心，于斯可见。兹将大师净土思想，略述三点。

### (1). 摄禅归净，崇尚念佛

大师以开悟禅师之资质，诠释禅净之本质内涵，比较二者的下手难易与功德大小，以此建立对净宗念佛法门的坚固信心。

大师认为：《观经》是心作佛，是心是佛二语，较之禅宗直指人心，见性成佛，尤为直截痛快，何也？以见性难而作佛易故。何为见性？离心意识，灵光迸露，始为见性，故难。何为作佛？持佛名号，观佛依正，即作佛，故易。大师例举修禅行人，诸如泰首座，纸衣道人等坐脱立亡，却未明大法，未脱生死，果能回此一段精神，专心念佛求生净土，必稳得上品上生。永明大师“有禅无净土，十人九错路”，“无禅有净土，万修万人去”，乃真语、实语、大慈悲心泪出痛肠之语也。

吾人现前一念之心，全真成妄，全妄即真；终日不变，终日随缘。不随佛界之缘而念佛，便念其他九法界。凡起一念，必落十法界。今以此念，念于西方阿弥陀佛，求生极乐净土。正当念时，西方依正庄严在我心中；而我此心，已在西方依正庄严之内；如两镜交光，相容互照，即是横遍十方之相。若从竖穷三际来说，则念佛时即见佛时，亦即成佛时；求生时即往生时，亦即度生时，三际同时，更无前后，帝网珠光，全体顿现。信愿持名，即是以佛知见为知见，亦即是念念中，以佛知见治众生知见。众生见惑心中，但置一信愿持名之心，即转众生界缘起，为佛界缘起。此于修道门中，乃点铁成金极妙之法。大乘通途佛法，须见道而后修道，修道而后证道。而见道殊为不易。教下必大开圆解，宗门必直透重关，然后得论修道。否则便为盲修瞎练，不免撞墙磕壁，堕坑落堑。而净土一门，无须见道，只要深信圣言量，信愿持名，决定往生净土，一得往生，便永不退转。又余门修道，先须忏其现业，若现业不忏，即能障道，进修无路。而修净业，乃带业往生，不须忏业。又余门修道，须断烦恼，若见思烦恼分毫未尽，则分段生死不尽，不能出离同居秽土。唯修净业，乃横出三界，不断烦恼，从此同居秽土，生彼同居净土。一生彼土，则生死根株永断。证知，净土一门，最初省去求悟门，末后不待发慧，不须忏业，不断烦恼，至极省要，至极径捷，及其证入果德，又至极广大，至极究竟。

大师透辟剖析般若与净土两门大义。般若，乃即缘起而明性空，虽性空而不坏缘起；净土，乃即性空而明缘起，虽缘起而不碍性空。空有二门互不相碍，且复相辅相成。缘起性空，同时无碍，即是向上圆融不可思议第一义谛；圆融第一义谛，即是当人本源心性之异名。是知佛说种种般若门，无非显示此本源心性；佛说种种净土门，亦无非显示此本源心性。般若与净土二门，悉皆指归本源心性。昔有人请教莲池大师：参禅念佛，如何得融通去？大师答云：若然是两物，用得融通著。莲池大师答语深刻透辟，禅者净土之禅，净土者禅之净土，本非两物，何用融通？

大师深鉴禅净二门精髓，故死心念佛，万牛莫挽。其《念佛偈》自况：“自怜自作太平僧，了生脱死却未曾，但愿名标莲芷里，不须高列上传灯。”又云：“一声佛号一声心，向上全提入髓深，临济德山如未肯，任教棒喝恼丛林。”其



不慕宗风，唯忻莲蕊之宗教情怀，以及每日十万声佛号的精勤，来自大师知见的深确。其自行化他，力量甚巨。

## (2). 十六字净土纲宗，允为净业轨则

大师教眼圆明，将“真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号”十六字，楷定为念佛法门一大纲宗。并进而诠释四句话的内在关联。若真为生死之心不发，一切开示，皆为戏论，念佛法门，无由契入；故真为生死是修净业的前提。不发菩提心，则外不能感通诸佛，内不能契合本性；上不能圆成佛道，下不能广利群生，故发菩提心是净业修持的根本。大心既发，应修大行，而于一切行门之中，求其最易下手、最易成就、至极稳当、至极圆顿者，则无如以深信愿，持名念佛，往生净土。

以十六字纲宗为核心，大师进一步演绎为净宗修持八大要领：一真为生死，发菩提心，是学道通途。二以深信愿，持佛名号，为净土正宗。三以摄心专注而念，为下手方便。四以折伏现行烦恼，为修心要务。五以坚持四重戒法，为入道根本。六以种种苦行，为修道助缘。七以一心不乱，为净心归宿。八以种种灵瑞，为往生证验。此八种事，各宜痛讲，修净业者，不可不知。大师这段开示，理事圆融，既外慕诸圣，又内重己灵，自力、佛力、自性功德力，三力和合并运，成就殊胜净业。

大师将真信具体列为十种。一信生必有死(普天之下，从古至今，曾无一人逃得)，二信人命无常(出息虽存，入息难保，一息不来，即为后世)，三信轮回路险(一念之差，便堕恶趣，得人身如爪上土，失人身者，如大地土)，四信苦趣时长(三途一报五千劫，再出头来是几何)，五信佛语不虚(此日月轮，可令坠落；妙高山王，可使倾动，诸佛所言，无有异也)，六信实有净土(如今娑婆无异，的的是有)，七信愿生即生(已今当愿，已今当生；经有明文，岂欺我哉)，八信生即不退(境胜缘强，退心不起)，九信一生成佛(寿命无量，何事不办)，十信法本唯心(唯心有具、造二义，如上诸法，皆我心具，皆我心造)。修净业者，如能具备以上十种信心，其往生西方极乐世界，如操左券。

净土门中，以愿为最，凡有愿者，终必能满。阿弥陀佛以四十八愿，自致成佛，而我所发之愿，正合佛摄生之愿。此则直以发愿便可往生。佛既慈悲一切众生，岂独不慈悲我乎？佛既满一切众生之愿，岂独不满我之愿乎？大慈悲心，无有拣择。是以真能发愿，则信在其中。信愿既真，行门不期起而自起，是故信愿行三种资粮，唯一愿字尽之。

修习净业，信贵于深，愿贵于切。以信深愿切故，一切邪说莫能摇惑，一切境缘莫能引转。若正修净业时，倘达摩大师，忽现在前，乃曰：吾有直指人心见性成佛之禅，汝但舍置念佛，吾即以此禅授汝。但当向祖师作礼，谓：“我先已受释迦如来念佛法门，发愿受持，终身不易，祖师虽有深妙禅道，吾则不敢自违本誓也。”纵或释迦如来，忽尔现身，谓曰：“吾先说念佛法门，特一时方便耳，今更有殊胜法门，超于彼者，汝当且置念佛，吾即为说胜法。”亦只可向佛稽首陈白：“我先禀受世尊净土法门，发愿一息尚存，决不更张，如来虽有胜法，吾则不敢自违本愿也。”虽佛祖现身，尚不改其所信，况魔王外道，虚妄邪说，岂足以摇惑之耶？能如是信，可谓深信。

若赤热铁轮旋转顶上，不以此苦，退失往生之愿；若转轮王胜妙五欲现前，亦不以此乐，退失往生之愿。此逆顺至极，尚不改所愿，况世间小小逆顺境界，岂能引转？能如是愿，可谓切愿。

以此信愿之心，执持名号，持一声是九莲种子，念一句是一往生正因。一句佛号，不杂异缘，十念功成，顿超多劫。舍此别修，非狂即痴。大师剖切割示十六字纲宗，诚为末法众生净业正范。

### **(3). 欣厌心切，精进勇猛**

大师对禅净奥理，深造底蕴，而其宗教情怀，尤其虔切。大师劝导：念佛当生四种心，一无始以来造业至此，当生惭愧心；二得闻此法门，当生忻庆心；三无始业障，此法难遭难遇，当生悲痛心；四佛如是慈悲，当生感激心。此四种心中有一，净业即能成就。

厌欣心于净业修持大有裨益。以西方净土之乐，回观娑婆世界之苦，厌离自深；如离厕坑，如出牢狱。以娑婆世界之苦，遥观极乐世界之乐，欣乐自切；如归故乡，如奔宝所。这种深切的厌欣心，始终渗透在大师一生的净业修持中，兹录大师《念佛偈》数首以证。“说著莲邦雨泪垂，阎浮苦趣实堪悲，世间出世思惟遍，不念弥陀更念谁。”“猛切持名如救头，娑婆那更可迟留，即今撒手便归去，已较前贤输一筹。”“划断尘缘百不思，通身著力念阿弥，娑婆深厌轮回苦，早向花池占一枝。”其净业之虔诚，感人肺腑。

大师一生以求生净土为职事，一天持念十万声佛号，不欣世语，孜孜于出离苦海的道业。大师深感：吾人旷大劫来，久在轮回，岂永不发求出离之心，修向道之行耶？皆废于因循，败于怠惰，所以，常在生死，受大苦恼，今闻持名简要法门，若仍循故辙，安于覆败，可谓第一等无血性汉子矣。大师以此反省策进自己的净业，住持道场，处理事务，以尺香时间为限。《尺香斋白词》云：“死生事大，来日无多，道业未成，实深惭惧，尊客相看，午后炷香，非敢轻疏，幸垂监恕。”

大师以精进自励，亦以此化他。《与瑞一李居士书》劝导居官的李居士：“犹须痛念三界无安，肉身苦恼，生死路险，人命无常，幸闻佛法，幸生信心，幻境幻缘，只眼觑破，佛心佛行，赤体担当。净业得修且修，宦场可下便下，无少生留恋，无虚弃光阴。务期事办一生，花开上品。庶见不负自己多生熏习之善愿，我佛长劫护念之慈恩，而成一世出世间之勇猛丈夫焉。”真实厌舍娑婆尘境，成就出世间之大利。语重心长，感人肺腑。

从以上大师三种思想的阐述中，我们可鲜明地感受到彻悟大师的净土思想特色，有净土深切的虔信胸怀，有禅宗痛快淋漓的宗风，有教下剖切详明的圆解。其行解真实，瑞应超卓，不愧为末法净土正祖，五浊恶世的不灭法炬。印光大师将其推为净宗十二祖，名实相符。

## 净宗十三祖苏州灵岩印光大师

### 1、生平

印光大师(公元 1861—1940 年)，讳圣量，别号常惭愧僧，陕西郃阳人。幼随兄读儒书，颇以传承儒家圣学自任，应和韩欧辟佛之议。后来，病困数载，始悟前非，顿革先心，出世缘熟，即投终南山南台莲华洞寺出家，礼道纯和尚剃染。次年受具足戒于陕西兴安双溪寺。印祖一生自行化他之德业隆盛，兹略举数端：

#### (1). 韬光敛迹，潜修净业

印祖出生六个月有眼疾，几近失明，后来虽痊愈，而目力已损，稍发红，即不能视物。出家后，于湖北莲华寺充照客时，帮着晾晒经书，得读残本《龙舒净土文》，而知念佛往生净土法门是即生了生脱死的要道。印祖于受戒时，因擅长书法，凡戒期中所有书写事宜，悉令代作。写字过多，眼睛发红如血灌。由此眼疾，深悟身为苦本，即于闲时专念佛号，夜众睡后，复起坐念佛；即写字时，亦心不离佛，故虽力疾力书，仍然勉强支持。后眼疾竟得痊愈。由此深信念佛功德不可思议，而自行化他，一以净土为归，便由此而始。

印祖修净土，久而弥笃。二十六岁时，到红螺山资福寺净土道场，入堂念佛，三载之中，念佛正行而外，研读大乘经典，妙契佛心，净业大进。三十三岁时，应普陀山法雨寺化闻和尚请，护藏经南下，住法雨寺藏经楼闲寮，近二十载，励志精修，深入经藏。间或受寺众坚请，乃为讲净土经典，讲毕，旋即闭关。斋房书“念佛待死”以自勉，学行倍进。印祖出家三十余年，始终韬晦，不喜与人往来，亦不愿人知其名字，长期昼夜持念阿弥陀佛名号，早证念佛三昧。(1919 年，印祖答高鹤年居士信云：“去岁妄企亲证念佛三昧，而念佛三昧，仍是全体业力……谁知宿业，竟与真如法性，同一不生不灭”如此境界或乃悟道之语。印祖何时契证念佛三昧，时人多有异说，然印祖实证念佛三昧，当是不争之实情。)

晚年，大弘法化之余，于苏州报国寺方便闭关，1937 年，于苏州灵岩山闭死关念佛，关中答一日本人的“近来动静”问题时，答云：“自到灵岩，任何名胜，均不往游，以志期往生，不以名胜介意故。”足证印祖一生行化，以身弘法，但念无常，深心求生净土。

## (2). 中兴净宗，印送经书

印祖德厚流光，终不可掩，机缘成熟，龙天推出。1911年，大师五十二岁，高鹤年居士给大师文稿数篇，刊入上海佛学丛报，署名常惭。人虽不知为谁，而文字般若已足引发读者善根。徐蔚如、周孟由诸居士见之，叹誉云：“大法陵夷，于今为极，不图当世，尚有具正知见如师者，续佛慧命，于是乎在。”于是，一再搜集印祖文稿，刊为《印光法师文钞》，于商务印书馆、中华书局及佛学界内部广为制流通，印祖德名由此而腾誉海内外。

当初徐蔚如持书奉母，躬诣普陀，竭诚礼覲，恳求摄受，皈依座下。印祖犹坚持不许，指徐蔚如母子皈依谛闲法师。1919年，周孟由兄弟奉席祖母登山，再四恳求，必请收为弟子。印祖观察时机，理难再却，遂为各赐法名，此为印祖许人皈依之始。而《文钞》实为印祖弘法之缘起。由读《文钞》而倾慕大师道德，渴望列于门墙的善男信女，日益增多。或航海梯山而请求摄受，或鸿来雁往而乞赐法名，二十余年，皈依印祖座下者，不计其数。即依教奉行，吃素念佛，精修净业，得以往生西方净土的士女，不胜枚举。

凡乘愿再来的大菩萨，有应运与应劫之不同。值太平时代，是应运而生，乱世是应劫而生。净宗祖师中，慧远大师与印光大师是应劫而生。印祖降生于清咸丰十一年，正值英法驻军攻破北京。尔后，军阀混战，日寇侵华等等，在此华夏板荡，国人忧苦涂炭之际，大师高擎世法行善、出世法念佛求生净土的法炬，抚慰国人破碎的心灵，力敦信众明因慎果，急难苦厄时至诚持念南无观世音菩萨圣号，潜消厄难于未萌，以佛法挽狂澜于既倒，减轻民众的苦难，其难以言称的无形至德，较之于可见可闻的功德，亦难以比量。

印祖除了以文字般若与讲经说法的形式弘扬念佛法门外，还建立灵岩山寺十方专修净土道场，亲自立定规约章程，诚为末法丛林之表范。印祖还将自己的香俸捐出(加之劝募)，广印经书流通，创办弘化社，二十余年，所印各种佛书，不下四五百万部，佛像亦在百万余帧，法化之弘，滂溥中外。

## (3). 俭以自奉，淡泊平常

印祖一生刻苦俭朴，注重惜福。衣食住等，皆极简单粗劣，力斥精美。食唯充饥，不求适口；衣取御寒，厌弃华丽。有供养珍美衣食，非却而不受，即转送他人。如果是普通物品，便令交库房，与大家共享，决不自用。洒扫洗涤，事事躬自操作。受请外出讲开示，虽为准备轿舆，亦不肯坐，以为折福故。

印祖自奉节俭，待人却甚为慈厚。凡善男信女供养的香敬，悉皆代人广种福田。用于流通经籍，救济饥贫，凡闻何方被灾告急，必尽力提倡捐助。悲愍苦难众生，无以复加。

印祖一生淡泊名利，平实无奇，与人出入往来，不谈玄言妙语与神通异奇，皆是平常话多，名闻利养不介于心。兹列数例。其一，1922年，印祖六十二岁时，正当其任的徐总统题赐“悟彻圆明”匾额一方，赍送普陀山，香花供养，极盛一时。印祖淡然处之，有恭贺者，印祖答以虚空楼阁，自无实德，惭愧不已，荣从何来等语。日后更无一语谈及赐匾事。其二，印祖临往生前，致德森法师信札云：“光无实德，若颂扬光，即是敛大粪向光头上堆。祈与一切有缘者说之。”其三，上海女高中生杨信芳梦中经观音菩萨点示：印光和尚是大势至化身，即赴苏州拜谒印祖，告以梦境。印祖斥曰：“莫瞎说，莫瞎说，以凡滥圣，招人毁谤。此梦更不许汝对人说，否则非我弟子。”上述三例只是印祖一生淡泊平常无数事例之少分，于中可证知印祖之德操非一般人所企及，一代祖师的风范，于平淡中显出光彩。

#### (4). 预知时至，安详往生

1940年冬，印祖略示微疾，促令办理妙真法师升座仪式，预知时至，多诸迹证。初三日晚，对大众开示：“净土法门，别无奇特，但要恳切至诚，无不蒙佛接引，带业往生。”初四日早一时半，由床上起坐说：“念佛见佛，决定生西。”言讫，即大声念佛，二时十五分，印祖坐床边呼水洗手毕，起立说：“蒙阿弥陀佛接引，我要走了，大家要念佛，要发愿，要生西方。”说完即坐椅上，端身正坐，口唇微动念佛。三时许，妙真和尚至。印祖吩咐：“你要维持道场，你要弘扬净土，不要学大派头。”自后即不复语，只唇动念佛而已，延至五时，如入禅定，笑容宛然，在大众念佛声中，安详往生。世寿八十，僧腊六十。

次年二月十五日，印祖示寂一百日，举行荼毗典礼，得五色舍利珠百余颗，精圆

莹澈，又有大小舍利花及血舍利等，共一千余粒。四众弟子奉灵骨塔于灵岩山石鼓之东南。

印祖一生精修净业，最后一著，既现生西瑞相以垂范，复留舍利以彰法身不坏之相。足证印祖悲度众生，弘愿无尽。印祖著有《印光法师文钞》正、续篇，丙子息灾法会法语等流通于世。

## 2、思想

印光大师的净土思想上承古佛祖师之血脉，下契近代众生之根机，言言归宗，字字见谛，诚为一大光明藏所流现的诚谛法语，允为当代众生亟须研讨服膺之宝藏。印祖淹贯各宗，世出世间知识学问渊，念佛修持早臻三昧，故其文字摄受力极强。印祖净土思想宏富，兹撮其要者，略示四点。

### (1). 净土法门是末法众生出离生死的唯一要道

细读印祖文钞，随时可以感受到印祖为度我等众生出离生死苦海之苦切婆心。从佛法与众生根机的对应角度，印祖为我们提供了最佳的抉择。印祖云：药无贵贱，愈病者良；法无优劣，当机则妙。在昔之世，人根殊胜，知识如林，随修一法，则皆可证道。即今之世，人根陋劣，知识希少，若舍净土，则莫由解脱。净土法门普被上中下根，统摄律教禅宗，如时雨之润物，若大海之纳川。偏圆顿渐一切法，无不从此法界流；大小权实一切行，无不还归此法界。不断惑业得预补处，即此一生圆满菩提。九界众生离是门，上不能圆成佛道；十方诸佛舍此法，下不能普利群萌。净土法门最妙最玄，下手易而成功高，用力少而得效速，全仗佛力。普被三根，不论富贵贫贱，老幼男女，智愚僧俗，士农工商，一切人等，皆能修习，咸可往生。是以千经万论，处处指归；往圣前贤，人人趋向。净土法门诚乃如来普度众生之要道，众生即生出苦之妙法。当今之世，纵是已成正觉之古佛示现，决不另于敦伦尽分，及注重净土法门外，别有所提倡。使达摩大师现于此时，亦当以仗佛力法门而为训导，时节因缘，实有根本。印祖仰承永明大师禅净四料简的旨意，在现代详为发挥。印祖切实觑破禅宗不适现代，难了生死之弊，详陈禅宗在当代的弊端。印祖云：参禅一法，非现今人所宜学，纵学亦只成文字知见，决不能顿明自心，亲见自性，何以故？一则无善知识提持抉择，二

则学者不知禅之所以，名为参禅，实为误会。以古人机语，执为实法，致使后辈徒效其轻佛陵祖，拨果排因而已。故知今人于宗教两门，开眼尚难，何况实证？其有慈悲愿深，生死心切者，宜随远公、智者、永明、莲池，专致力于念佛求生净土一门。良以一切法门，皆仗自力；念佛法门，兼仗佛力。仗自力，非烦恼断尽，不能超出三界；仗佛力，若信愿真切即可高登九莲。当今之人，欲于现生了生死大事者，舍此一法，则绝无希望。此斩钉截铁之苦切语，实乃慈悲之极的谛语。

印祖扬净排禅，并非门庭之见，实乃悲度末法众生之婆心。大师于宗门消息亦甚熟谙，专弘净宗，亦是密护禅宗。诚能一心持念弥陀，念念相应，念到极处，无佛可念，即是曹溪风月。印祖有言曰：以观音反闻闻自性之功夫，修势至都摄六根净念相继之净业，即净而禅，禅与净土，理本无二。而禅宗靠自力、净宗仰佛力出离生死之效用，则天壤之别。

有介于净宗简易当机之法益，故印祖不愿充善知识，支持禅宗门庭，而以平实家风，广宣净土。印祖之在家弟子多有曾受高等教育及留学欧美者，而印祖决不与彼等高谈佛法之哲理，禅宗之玄妙，唯一一劝其专心念佛。彼弟子辈闻印祖言，亦皆一一信受奉行，决不敢轻视念佛法门而妄生疑议。于中足见印祖自行化他之盛德。

## (2). 儒佛二教并弘，世出世间法并彰

印祖生逢乱世，非孝非礼之说，甚嚣尘上。为挽回劫运，印祖依据儒家教育，光大孝悌忠信礼义廉耻之八德，父慈子孝、夫妇相敬之人伦，俾令民德归于淳厚。在此基础上，大倡净土，宏兴佛法，令众生明本具之佛性，生极乐之莲邦。

印祖常云：儒佛二教，合之则双美，离之则两伤，以世无一人不在伦常之内，亦无一人能出心性之外。具此伦常心性，而以佛之诸恶莫作、众善奉行，为克己复礼、闲邪存诚、父慈子孝、兄友弟恭之助。由是父子兄弟等，相率而尽伦尽性，以去其幻妄之烦惑，以复其本具之佛性。



印祖在一代行化中，善巧方便地运用儒学，亦是古印度净宗文化与本土文化融合之需要，中国净业行人自小受儒家浸润，孔子学说类似佛教中的人天乘，依据儒佛共同点而加以阐释发挥，亦是净土弘扬当机化的必要。印祖虽然多于儒佛共同处加以指赞，然对于儒佛界限，未尝颠预。印祖答复一居士云：“儒佛工夫，浅而论之，亦颇相同，深而论之，则天地悬殊。何以言之？儒以诚为本，佛以觉为宗。诚即明德，由诚起明，因明致诚，则诚明合一，即明明德。觉有本觉、始觉，由本觉以起始觉，由始觉以证本觉，始本合一，则成佛。本觉即诚，始觉即明，如此说法，儒佛了无二致。至于发挥其修证工夫浅深次第，则本虽同，而所证所到大有不同。世人闻同，即谓儒教全摄佛教，闻异即谓佛教全非儒教，不知其同而不同，不同而同之所以然。故致纷纷争论，可不哀哉。”可见印祖融通儒学，自有其特别之睿识。

有鉴于此，印祖在世间法的教化中，侧重于儒教的发挥，出世间法的弘扬中，偏赞净土法门。印祖的这个弘法特点，体现在他一生每常拈示的八句话中。以儒学为基础的四句：敦伦尽分，闲邪存诚，诸恶莫作，众善奉行。欲学佛道以脱凡俗，若不注重于此四句，则如无根之木，期其盛茂；无翼之鸟，冀其高飞。以净土理念为核心的四句：真为生死，发菩提心，以深信愿，持佛名号。博地凡夫，欲于现生即了生死，若不依此四句，则成无因而欲得果，未种而思收获，万无得理。果能将此八句，通身荷担，决定可以生入圣贤之域，殁登极乐之邦。这八句话充分体现出印祖儒佛二教并弘，世出世间法各彰的弘法特点，这种弘法特点是净宗在近代的本土化与当机化。对症下药，法尔自然。

### **(3). 提倡因果，潜挽劫运**

印祖生逢兵连祸结，外忧内困之际，而水旱天灾，亦交迫迭至。印祖悲心凄恻，广倡因果报应之说，尝语人云：因果者，世出世间圣人，平治天下，度脱众生之大权也，当今之世，若不提倡因果报应，虽佛菩萨圣贤俱出于世，亦未如之何矣。因果之法，为救国救民之急务，必令人人皆知，现在有如此因，将来即有如此果。善有善报，恶有恶报，欲挽救世道人心，必须于此入手。如是则提倡因果报应，乃仰承天地圣人之心，以成全世人仁义之道德。

约佛法论，从凡夫地，乃至佛果，所有诸法，皆不出因果之外。世法亦然。《周易》、《尚书》发明因果之义，极其真切。每见无知愚人，稍作微善，即望大福，一遇逆境，便谓作善获殃，无有因果，从兹退悔初心，反谤佛法。岂知果报贯通过去现在未来三世，凡所作业，决无不报者。同时，因果(命运)亦可由心转变。譬如有人所作恶业，当永堕地狱，长劫受苦，其人后来生大惭愧，发大菩提心，改恶修善，诵经念佛，自行化他，求生西方净土，由是之故，现生或被人轻贱，或稍得病苦，或略受贫穷，与彼一切不如意事，先所作永堕地狱长劫受苦之业，即便消灭，尚复能了生脱死，超凡入圣。袁了凡一生兢惕修业，改变定业，重铸命运，即充分体现出人对命运的主动性，所谓人定胜天，前因不足恃，以现因善力而消弥前因。祸福无门，惟人自招，真实不虚。

印祖痛诫世人，畏于恶果，则预弥恶因；勤修善因，而共得善报。并勉励众人凡所修善，莫求后世福报，唯以回向求生西方极乐世界，永脱轮回苦海，方为究竟。印祖生前流通《安士全书》、《了凡四训》数百万册，足见印祖力倡因果之悲心。

#### (4). 诚敬惭愧，以苦为师

我国近代以来，欧风东渐，礼教陵夷，社会人士莫不以身心活泼为现代意识，遂致身口意三业，放荡恣肆，漫无忌惮，丝毫不知庄敬日强，不诚无物之义。故印祖针砭时弊，力倡竭诚尽敬，惭愧自牧，以培净业行人之福基。

诚与恭敬，实为超凡入圣了生脱死之极妙秘诀。诚者专心一志，敬者心不浮乱。竭诚尽敬，则定力日强，妄念日消，净业日长。若懒惰懈怠，毫无敬畏，虽种远因，而褻慢之罪，有不堪设想者。欲得佛法实益，须向恭敬中求，有一分恭敬，则消一分罪业，增一分福慧；有十分恭敬，则消十分罪业，增十分福慧；若无恭敬而致褻慢，则罪业愈增，而福慧愈减矣。印祖与吴璧华书云：有一秘诀，剖切相告，竭诚尽敬，妙妙妙妙。竭诚恭敬念佛，当知此人非娑婆之久客，已是极乐之嘉宾。

诚敬与惭愧具相互支持之效用，能自惭愧，生忏悔心，忏悔心生，诚敬随之，苟能日日惭愧，时时忏悔，则诚敬之心，沛然莫御，活泼现前，而真信切愿与勤

行，必有不期而自集之势。以惭愧心，破无明欲；以智慧光，求回头路。惭愧一味，具救劫救世之宏愿，寓旋乾转坤之玄机。是诚世出世间，契机契理，治标治本之无上圣药，妙用无穷，法力无边。印祖对症下药，一生以身作则，自称常惭愧僧，悲心无极，允为末法众生之良谟。

印祖净土思想亦多具欣厌心，愿离娑婆，如囚徒之欲出牢狱，绝无系恋之心；愿生西方，如过客之思归故乡，岂有因循之念。全身心皈投阿弥陀佛。阿弥陀佛有大势力，能拔娑婆无底厕坑不赦牢狱之人，直下出离其中，悉皆安置于极乐本有家乡，令其入佛境界同佛受用。生于浊世，居尘学道，应以般若慧照，长时生此厌离之心，庶长时长其欣乐之志，即病为药，即塞成通。诸佛以八苦为师，成无上道，是苦为成佛之本。又佛令弟子，最初即修不净观，观之久久，即可断惑证真，成阿罗汉，则不净又为清静之本。北俱卢洲之人，了无有苦，故不能入道。南阎浮提苦事甚多，故入佛道以了生死者，莫能穷数。使世间绝无生老病死，刀兵水火等苦，则人各醉生梦死于逸乐中，谁肯发出世心，以求出离生死险路呢？！

#### (5) 家庭教育，治平之本

印祖以菩萨心肠，关注社会道德现状，一针见血的指出：近来世道人心，陷溺已极，一班无知之民，被外界邪说之所蛊惑，竟倡废经废伦，直欲使举世之人，与禽兽了无有异而后已。其祸之烈，可谓极矣。推其原故，皆由家庭失教，并不知因果报应之所致也。使其人自受生以来，日受贤父贤母之善教，并知祸福吉凶，自为影响，不异种瓜得瓜，种豆得豆，天下不治匹夫有责。天下治乱之本，在于匹夫匹妇之能尽伦尽分与否。故曰：天下之本在国，国之本在家，家之本在身。而家庭之教，母教最要，以人之性情，资于母者独多。居胎间禀其气，幼时则习其仪，其母果贤，所生儿女，断不至不肖。譬如镕金铸器，视其模子，即可知其器之良否，岂待出模方始知之哉。国家人才，皆在家庭。倘人各注重家庭教育，则不数十年，贤人蔚起，人心既转，天心自顺。时和年丰，民康物阜，唐虞大同之气，庶可见于今日。是故，治国平天下之权，女人家操得一半。其有欲挽世道而正人心者，当致力于家庭教育。

印祖的净土思想博大宏富，上面仅从五点略示之，从中亦可窥知印祖教化的平实家风，精粹扼要，对症投药，不尚玄虚，虽博通三藏及世间学术，而由博返约，一以念佛为归。对近代净宗的中兴，厥功甚伟。印祖的皈依弟子周孟由评赞印祖云：“法雨老人禀善导专修之旨，阐永明料简之微，中正似莲池，善巧如云谷。宪章灵峰(藕益大师一一注)，步武资福(彻悟大师一一注)，弘扬净土，密护诸宗，昌明佛法，潜挽世风。折摄皆具慈悲，语默无非教化，三百年来，一人而已。”表明印祖集往昔祖师德业于一身，出兴于斯世，大弘法化，给劫难中的众生高擎永不熄灭的法炬。半个世纪的今天，其文钞法语、人格风范仍具深刻的教化摄受力。弘一上人曾赞周孟由居士之语为“诚不刊之定论也。”弘一上人，一瓣心香，供养印祖，三度陈情，乞为弟子，亦属慧眼独具。吾辈末法凡夫众生，亦应服膺印祖教诲，念佛求生净土，庶不负印祖乘愿再来之悲心。